

المرأة في التاريخ والشرع

تأليف

محمد حسن عزم

كتاب مصور فيه ٢٧ رسماً يبحث في تطور المرأة في التاريخ منذ
العصر البدائي حتى الآن حيث تبوأ كراسي مجالس الأمم: فيدخل
في الكلام عن المصرية والبابلية والاشورية والصينية واليابانية
والغربية والرومانية والفينيقية ولاشياً العربية قبل الاسلام وبعده
وتتعمق الكتاب في الكلام عن تطور شأن المرأة في التمدن الحديث
في الغرب وفي الشرق الادنى خاصة ملماً بتاريخ مسألة الحقوق النسائية
فهو اذا يكاد ان يكون بما فيه من احكام الشرائع تاريخاً عاماً

المراة في التاريخ والشرع



المؤلف
محمد حسين عظم

طبع في بيروت سنة ١٣٣٩هـ (١٩٢١م) * حقوق الطبع والترجمة محفوظة

مقدمت

اسباب التأليف

= ١ =

ما فتى، البشر منذ عهدهم في الاجتماع يحومون حول انصاف الافراد الضعيفة، والاخذ لها من القوية؛ فوضعوا لذلك قوانين تمشوا عليها، وجروا بها، فترقت برقيهم. ولكن البشر غفلوا حتى حين، عن انصاف الجماعات بعضها من بعض؛ فاستمر قويا يستعبد ضعيفها، سياسياً، واقتصادياً، واجتماعياً.

هوذا الابيض يشرق الاسود، والرجل يستعبد المرأة، والغالب يتحكم في المغلوب؛ ولا قوة تردع هذه الجماعات، حتى حسبت ان لها في ذلك حقاً شرعياً، وطبيعياً.

ان العصور لم تخل من المصلحين من رجال الدين او غيرهم؛ لم تخل من اولئك الذين يبلغون في بصائرهم الى حيث لا تصل ابصار اقوامهم. ولا جرم ان ينكر بعض هؤلاء ما عليه حال الجماعات من الفوضوية؛ ولكنهم مع ذلك، كانوا جرياً على قاعدة « مخاطب الناس على قدر عقولهم » يفتصرون على التوسية بالضعيف، ايا كان، امرأة، او رقيقاً، او حيواناً.

عنى اذا نضح الشدن الحديد، مثخنياً له ما لم يتوفر لهواه من ريب الابعاد، والجمع بين شتات الافكار، وناهيك في جعل المعارف، لا تختص بها جماعة، او طبقة، ثن به الى فكرة انصاف الجماعات بعضها من بعض: فحرر الارقاء، واصلاح شئون العمال، واهتم

في مساواة المرأة بالرجل ، فضلا عن محاولته اخيرا عقد جمعية تكون للا
بمثابة محكمة الافراد .

وكان الفضل في ذلك للديموقراطية التي كان يطمس ظلها على
الافراط في الميزات الاجتماعية ، ويقرب بين مستوى الطبقات .
ثم جاءت الحرب العامة مؤيدة المبادي الديموقراطية ، فثرت تأثيرا
ما كان ليتم بمئات السنين : وكما ان مصائب الحرب العظمى اعدت افكار
العالم لنجاح مشروع جمعية الامم ؛ فان جهاد المرأة في اثناء ذلك ، الذي
برهن على كفاءتها وغيرها ، مهد السبل لفكرة تحريرها ومساواتها .
وما كان ظهور البلشفية بعد الا ليخدم الديموقراطية ؛ بله القضية
النسوية حتى ان روسية المعروفة بالاريستوقراطية لما تبلشفت ، منحت
المرأة من الحقوق السياسية ، ما لم تتسامح به من قبل الدول العريقة
بالديموقراطية .

ولم تستثن الامصار العربية من تأثير الحرب عليها . بل كان في جملة
مفاعيلها ان ادخلت القضية النسائية في طور جديد ، حتى لقد بلغت حافة
مرتبعة المطالبة في الحقوق السياسية . وما عهد اقتراح احد اعضاء المجلس
السوري ببعيد ،

بيد انه لا تزال في الاقطار العربية كافة ، اكثرية مطلقة تنكر
الاصلاح النسوي ، ويبلغ التطرف من فريق منهم في ذلك ، انهم
يترجمون ان سمعوا بكثابة عن المرأة ، حتى كان اسمها عورة .
ولذلك امست افكار الامة العربية مرتبكة متضاربة بشأن سلوك
المرأة وتربية الفتيات ، وهي بين افراط وتفریط ،
فاشفت على مستقبل الامة ، ومصير الامة ، اذ لم ينمقد رأي عام ،

على اصالة ، في كيفية تلقي واستقبال التمدن الحديث .
 وحق لنا ان نشفق على مستقبلنا ، اذا فكرنا في قوة تغلب الافكار
 التي تصبح روحاً عامة ؛ ثم اذا رجعنا الى التاريخ ، ورأينا كيف ان روح
 الحضارة العربية ، يوم كانت حضارة العالم ، استكسحت اوروبة ؛
 ولم تقو على دفعها الكنيسة المسيطرة .
 وما الدنيا الا داردول ؛ وهذا اليوم هو يوم الغرب ؛ فما ترى يدفع
 روحه عن الشرق ؟

ان دع السيل يطمو علينا ، فيطمس على كل اعلومة من اخلاقنا
 وتقاليدنا القومية ؟ ام نعد له جداول ، نسيره فيها حسب مصلحتنا ،
 فاستقي منه حاجتنا ، وندع الفضلة في سبيلها ؟
 لا يختلف في هذا اثنان ، فلذلك ورغبة في التنشيط لعقد رأي عام
 في مسألة المرأة ، اقامت على تحريك القلم ، آ.آ. ان افيد ، من حيث
 استنهاض همم اكفاء الكتاب للتأليف في هذا الموضوع ، وايفائه حقه .

قاعدة نابضنا ونفسهم

= ٢ =

قال ارنست لوكوفه « طالما احتاج الانسان الى الالتفات للوراء ،
 للنظر في جلاء امامه »

بلى ، ان الماضي مصباح المستقبل ، فكما انا اذا عولنا على ازال فرد
 منزلا ما اجتماعياً عمدنا الى ماضيه ، سايرين فيه استمداده ، فما احرانا

اذن ، متى عولنا على ان نبت رأياً بشأن جماعة ان نرجع الى درس تاريخهم .

ولذلك ، لما كان تاريخ المرأة لا يزال موضوعاً بكراً ، طمعت فيه ، ليس سدا لهذا الفراغ فحسب ، بل خدمة للكاتبين النسائيين ، ومن ثم ليكون نهراً لنا في حكمنا بعد ، بالمسألة النسوية العربية .

على اني قدرت اهمية هذا الموضوع ، لا سيما وان تاريخ المرأة العربية عاماً ، والنهضة العربية الحديثة خاصة ، لم يزل في عهد التأسيس ؛ بل لانه سبيل لم يسلك بمد

قدرت ذلك ، وعرفت ان هذا البحث بحاجة الى كتب اكثر مني كفاءة ، واوسع وقتاً ، ولكنني التمسست الجراءة عليه ، مما املته من القراء الكرام ، بان يكون لي عندهم كفارة عن تقصيري ، في مشاقتي التجارية ، ومما رجوته في هذا من تنشيطي القديرين على الاقدام لايفاء البحث حقه . ذلك ما بث في نفسي النشاط ، فقدمت على وضع سلسلة من الكتب في موضوع المرأة ؛ كل كتاب منها حلقة كاملة ، ومستقلة في بحثها ، واسمها ، ولكنها مرتبطة بالسلسلة العامة ؛ سلسلة المسألة النسوية ، فوضعت حتى الان ثلاثة كتب :

(١) المرأة في التاريخ والشرايع

(٢) المرأة في حضارة العرب

(٣) المرأة في التمدن الحديث ، وبالنهضة العربية الحاضرة

تظهر منها الان الحلقة الاولى ، فيتلوها الاثنتان الباقيتان . ثم

نردفن في كتاب رابع يجمع راينا الخاص في المرأة ، يكون نهراسه الماضي ، ونوره الاعتبار ، ومبادئه المقابلة

وما بحثي في ذلك وان كان موضوعه المرأة، بمقتصر على المسألة النسائية؛ بل هو في الحقيقة تاريخ عام في تطور الامم ومدنياتها

صلى الله عليه وسلم

ازاء الدين

= ٣ =

ما زالت الابحاث النسائية الاسلامية؛ تحوم حول الدين، حتى استوفت -قها- من هذا الوجه. فلذلك عولنا على ان نكتفي بما كتبه الباحثون بهذا الشأن، وبما جاء في كتابنا هذا الاول على انا كنا نود ان لا نعرض للأبحاث الدينية ابدا، لولا ان كلامنا التاريخي في هذا الكتاب تطلب ابدا احكام الاسلام اسوة ببقية الشرائع، معرفة لتأثيرها الاجتماعي؛ وليكون تمهيدا لما سيأتي عن المرأة في حضارة العرب.

غير اننا مع ذلك جرينا في البحث الديني غير مجرى معظم الكتاب :
اولا : في تطرقنا الى مسائل المرأة الاجتماعية والمدنية؛ غير مقتصرين على الطلاق، والحجاب، وتعدد الزوجات.

ثانياً : في اجتنابنا محاولة تطبيق احكام الدين على نظريات التمدن الحديث، كما يفعل فريق من الناس، حتى ليخرجوا الدين عن اصله.
درج على ذلك التطبيق كتاب الفرنجة في عصر النهضة 'Renaissance' واقتدى بهم الباحثون المسلمون في الاصلاح النسائي، وقليل ما هم، حتى لم ينج قاسم امين بك الكتاب الجري. من ذلك؛ فانه لما الف

« تحرير المرأة » لم يربدا من سلوك هذا السبيل مراعاة للزمان والمكان ؟ فتطلب اقناع الناس من حيث انه ليس ثمة في دعوته ما يخالف الدين . ولكنه لما لم يجد له في هذه الخطة شافعاً ، بل توجهت اليه الانتقادات ، والمثالب ، وامسى كالغريق لا ينجس من البلل ، كشف عن ارانه القناع في كتابه « المرأة الجديدة » عاقدا النية على انشاد الحكمة حيث وجدها ؛ وهاكم قوله عن الحجاب :

« متى تقرر ان المدنية الاسلامية القديمة هي غير ما هو راسخ في مخيلة الكتاب الذين وصفوها بما يجبون ان تكون عليه لا بما كانت حقيقة عليه ؛ وثبت انها كانت ناقصة من وجوه كثيرة ؛ فسيان عندنا بعد ذلك ان احتجاج المرأة كان من اصولها ، او لم يكن . وسواء صح ان النساء في ازمان خلافة بغداد ، والاندلس ، كن يحضرن مجالس الرجال ، او لم يصح ، فقد صح ان الحجاب هو عادة لا يلبق استعمالها في عصرنا . »

اما انا فلما كنت بمقام المؤرخ ، فاذا ما الممت باحكام الاسلام النسوية ، فاني اثبتها حسبما صحت لدي طبقاتاً ، غير محاول الاستنتاجات البعيدة ، لمطابقة التمدن الحديث ؛ فلا اقول مثلاً : ان الاسلام لم يثبت الحجاب ، وانه هو ادنى لتحريم الطلاق ، وتعدد الزوجات ، منه للإباحة . لا اقول ذلك تشييعاً للقائلين بالحجاب والتعدد ، بل ضناعاً على الدين من التجور ، ولاني اعتقد بضرورة انشاد الاصلاح من غير هذا الباب ؛ وهل خير من التجدد منفذاً للاصلاح ؟

لقد تنبأت الاديان بالتطور المتصل في الكون ، وقدرت ان التقاليد التي تشيع بين امة في زمن ما ، لا تلائم كلها غيرها بعد مئات السنين

بتأثير اختلاف الافكار، وتباين مراتب الرقي؛ وتنبهت الى مغيبة الجمود، وما يؤدي لانفضاض الناس من حولها؛ فلذلك رخصت للبشر، على اشكال مختلفة، مراعاة روح التطور؛ والاخذ في الاصلاح.

وأن الاسلام، الذي جعل اجماع المسلمين على امر هو رابع اصول الدين؛ والذي اعتبر الحكمة ضالة المؤمن، كان من قواعده «تغيير الاحكام بتغير الازمان» و«المعلول يدور مع العلة وجوداً وعدمًا».

فلذلك عدلنا عن خطة فريق المطبقين من المؤلفين، راجين الاصلاح من رخص الدين هذه؛ وسواء بعد، اصح لدينا استعمال الشيء في القرون الاولى؛ ام لم يصح، فنحن في كل عصر بحاجة الى انشاد الحكمة، والاخذ بالانطباق الاصلاح.

ديباجة هذا الكتاب

== ٤ ==

ان موضوع تاريخ المرأة جديد عندنا بل لدى كل الامم جمعاء؛ فقد كان التاريخ من قبل ينحصر ضمن دائرة اخبار الافراد والدول، وحوادث الايام ولا يتعرض للمرأة الا عرضاً.

ولكن لما غني المؤلفون بالتمدين الحديث في البحث عن حقوق الافراد، وثبيان علاقتها في الجماعات، جرت اقلامهم الى حقوق المرأة فاسترسلوا فيها حتى كاد هذا العصر ان يعرف بعصر المرأة.

على ان تاريخ المرأة بالوجه العام لا يزال ناقصاً لقلّة عناية الامم السالفة في تدوين اخباره. وهو ان ترقى ترقياً محسوساً منذ القرن التاسع

عشر م. م. على اثر توفر العناية في التنقيب على الاثار القديمة ، انما بقي مهملًا بتاتاً عند العرب

وقد لاحظ الباحثون في تاريخ المرأة تطور العلاقة العائلية ، وجرانها على اشكال . فقسم فريق منهم عهود البشر حسب ذلك التطور الى ما يأتي

اولاً : عهد الامومة : وهو عهد البشر الاول حينما كانت الام ، مصدر النسب ومرجع العائلة

ثانياً : عهد الابوة : عهدم الثاني حينما تحول النسب للاب واسندت اليه السيطرة والرئاسة

ثالثاً : عهد الذات : عهدم الثالث لما شرعت في هذا التمدن تنحل الرابطة العائلية ، وبات كل من افراد العائلة : رجالاً ونساءً ، بكل على ذاته .

وقد اضاف بعضهم الى ذلك عهدين سموهما عهد الانتقال : (فالاول) بين عهدي الامومة والابوة ، وقد عد فيه كل من المصريين ، والبابليين والاشوريين ، ولا تزال اثاره لدى ككل من قبائل الهند الامريكية ، والافريقية ، (والثاني) بين عهدي الابوة والذات ، عد فيه كل من الامبراطورية الرومانية ، وعصر الاقطاعات باوروبية ، ونحن نضيف الى ذلك ، عصرنا الحاضر : عصر النهضة العربية الحديثة .

فعل هذا التقسيم في عهود البشر جريفاً في هذا الكتاب ، مهملين ذكر عهد الانتقال الثاني ، وذلك (اولاً) لان كلامنا يمتد الى عهد الامومة ، وعن النهضة العربية الحديثة ، كان وجيزاً الا يمتد الى عهد الانتقال الثاني ، فادمجناهما في عهد الابوة تبعاً لبقيّة اعصر الرومان والعرب ، و (ثانياً) لان كلامنا عن التمدن الحديث هو ايضاً على جانب من الاختصار لا

يقبل التجزئة، فادخلناه كاه في عهد الذات؛ مكتفين في الاشارة هنا الى ذلك
هذا وما كان اسبابنا في الكلام عن المرأة في الجاهلية بهذه الحلقة
الاعلى قصد ان يكون مقدمة متناسبة مع البحث عن المرأة في حضارة
العرب، الذي يشغل كل الحلقة الثانية .

ولما كان ما اوردناه في هذا الكتاب عن المرأة في حضارة العرب،
وفي اتساع الحديث، والنهضة العربية الحديثة، هو لمحة عن الحلقين
التاليين المختصين بتلك المواضيع، فلم نجد حاجة هنا لذكر مساندها
ومصادرها

وبعد، فكما انا سنطوق جيد الحلقات التالية في بعض هدايا
افاضل الجنسين، فانا نقلد هذا الكتاب بالمقلين التاليين .

(١) احكام الجاهلية : للاستاذ الشيخ هاشم الشريف : امين الفتوى

(٢) المرأة في امريكا : للسيدة كات تشمبرز سيلبي : دكتور فلسفة

ولاستاذ من علماء الاسلام الاعلام، والسيدة من ثانات
اكبر الالقاب العلمية في جامعات امريكا؛ ولا جرم ان يكون
قولها حجة. وحياة

وانا في اختتام نكرر رجاءنا ان يفض الطرف عن هفواتنا، لما نحن
عليه بعهد التأسيس في هذا الموضوع، ولان تأليفنا يأتي على سبيل
الاختلاس من مشائنا. على انا نرجو ممن يهتم خدمة الاداب العربية
ان يتحفونا بما لديهم من المعلومات، وينسبونا الى اطوار النهضة والاعمال
العربية، والعاملين فيها، بسائر الاقطار، وان يزودونا في انتقاداتهم
الخاصة لتكون نبراساً لنا في بقية حلقات هذه السلسلة

الجزء الاول

عهد الامومة

يرى علماء الاجتماع المتأخرون ان الام كانت في الاجيال الاولى مصدر النسبة ومرجع اولادها وبسبب ذلك صارت مظهر السلطة ايضاً ، وذات مكانة حسنة في الهيئة الاجتماعية . وقد اورد [ببل] الادلة على هذه القضية وقال : « انظروا كيف ان الحق الطبيعي وسيادة المرأة يتضحان في عوائد الامم القديمة ؛ فعند البابليين والاشوريين واليونان بعهد البطولة ، والطيان في الجانب العلوي بعصر تأسيس رومة ، ومن بلاد السيت الى الغول ومن ايسار الى جرمن تاسيت نرى المرأة منذ العهد الغابر ، نائلة في العائلة ، والهيئة الاجتماعية ، المنزلة الممتازة التي أضاعتها فيما بعد ⁽¹⁾ . » .
اجل كانت الام مرجع اولادها ، مذ كان الانسان في عهد التوحش ، مسيراً بالسائق الطبيعي ولبت كذلك حتى بعد ان أتى عليه حين من الدهر ، ونال شطرا من المدنية والشرائع . فذلك صار عهد الامومة هذا حرياً بان يقسم ان قسمين :

١ - عهد الامومة الوهسي

٢ - عهد الامومة المدني

وعلى حسب هذا التقسيم الطبيعي ، جرينا في البحث عن ذلك العهد ، مبينين حال وشأن المرأة فيه ، استناداً على احدث المقرارات بهذا الموضوع .

* * *

- ١ -

عهد الامومة الوحشي

تقرر لدى العلماء ان الارض السابحة في الفضاء ، متماسكة التركيب ، متصلة الحلقات ، وان كل ما عليها وما في احشائها ، من جماد ونبات وحيوان ، سلسلة نهاية حلقة كل منها ببداية الاخرى . كما ان كل نوع من هذه الانواع : الجماد والنبات والحيوان رتب ؛ والانسان صاحب المرتبة الاسمى . ولذلك فانهم لما عمدوا الى تعريف الانسان قالوا بانه حيوان ناطق .

ثم ان التمدن الحديث نبه الى قضية ربما جهلها الاقدمون ، او لم يعنوا بها ؛ وهي سنة النشوء والارتقاء وبقاء الانسب ؛ فكاد يتقرر لديه ان ذلك الحيوان الناطق ، ان هو الا نتيجة تطورات العصور وتأثيرات الافعال الطبيعية ، فواصلوا بينه وبين القرود بالحلقات ، وانما فقدوا حلقة لا يزالون ينقبون عنها .

وبناء على ارتباط الانسان بالحيوانية ، وعلى تدرجه في ادوارها ، صار العلماء متى ارادوا اكتشاف مجهول من احواله واطواره ، في القرون الغابرة ، حينما كان لا يزال وحشياً ؛ عمدوا لاستنتاج ذلك بالقياس ، من طبائع الحيوان ، ولا سيما الرتبة الثانية منه المعروفة بالقرود ، و من احوال الامم المعاصرة التي لم تزال بدور التوحش .

فعلى هذا القياس ، ذهبوا الى ان الانسان في العهد الاول الوحشي لم يكن يدرك معنى الرابطة الزوجية ، كما انه لم يكن يفهم سر التوالد ، بل



كان مدفوعاً للتزاوج بدافع الشهوة الطبيعية فحسب ؛ ويتوهم بان الولادة شي عادي تأتيه المرأة من طبيعة جسمها ، من غير ما علاقة للرجل فيه . وان قوماً يجهلون الى هذا الحد سر النكاح والولادة ، كانوا ولا بدع لا يعرفون قواعد لها . بل كان الامر بينهم مشاعاً ، والاولاد للعشيرة او القبيلة ، يرجعون لامهم . وبذلك كانت حياتهم فوضوية ، عمومية ، اكثر منها عائلية نظامية .

وتلك الحياة ، التي استمرت مدة طويلة ، قد بقيت آثارها حتى القرون الاخيرة ، عند امم المتوحشة ، وجدوا منها كثيراً في سنة ١٨٥٢ بعشيرة الغالبيين Galibis في بلاد غينيا الفرنسية حسبما رواه بوريل^(١) . غير انه اذ شرعت حياة البشر ، تتطور تدريجاً على محور التمدن ، وأخذ نظام العائلة بتكيف بدافع الحاجة لتوزيع الاعمال ؛ كان من جملة ما تبدل سنة الزواج المشاع ، حاجة الرجل الى معونة المرأة اياه باعمالها التي صارت مختصة بجنسها . فرغبة بهذه الاعمال بات يتطلب زوجة خاصة له ، وساعد على الرغبة بهذا الاختصاص ، ما يوجد بين الجنسين ، من الالفة والغيرة الطبيعية .

وربما ان الذي عقب عادة الشيوخ بين الرجال والنساء ، او بتعريف آخر عادة تعدد الزوجات والازواج ، هو نظام تعدد الزوجات من غير حد ولا عد . ذلك لانه لما استأثر الرجل بالمرأة واستعبدها ، قيّد ايضاً حريتها بمنعها عن غيره من الازواج . اما هو فاسترسل بالاكثر من الزوجات تبعاً لعواطفه ورغبة في خدماتهن .

هذا واستنتج العلماء أيضاً بالقياس على الرتب الحيوانية والانسانية المتأخرة ، ان اناث الانسان الوحشي ، كانت متساوية مع ذكوره اوتكاد في مظاهر القوة الجسمية والاخلاقية . أما ما نراه الان من الاختلافات الوافرة بين الجنسين ، فهي نتيجة الاختلافات الاجتماعية ، وتباعد شقة التربية ، وثمره توزيع الأعمال بينهما .

مثلاً ان الصفات الجنسية الثانوية للنساء ، من مثل الإفراط بالبخل والجبن والبخل وغيرها هي ليست صفات فطرية جنسية ، بل كان بروزها فيهن بمظهر الإفراط عن تأثير حالة معيشة المرأة الوف الاجيال ، كما ان شكل حياة الرجل الخاصة طورت اخلاقه ، فتوسعت بذلك بينها الميزات الاخلاقية ، حتى بتنا نحسبها جنسية .

وبعد فبناءً على ما كان بين الجنسين في العهد الاول من التشابه الكلي في القوى والاستعداد ؛ كانت المرأة شريكة الرجل في سرائه ، وضرايه ، وفي حله وترحاله ؛ وحتى في صيده وقتاله . ولما كان الحق بهذا الكون تابعاً للقوة ، أدت مساواتهما هذه في المانع والعمل ولو نسبياً ، الى مساواتهما تقريباً بالهيئة الاجتماعية .

وانما لما ارتقى البشر بأساليب الحياة ، وتبدلت تقاليدهم الطبيعية وشرعت المرأة من ثم تنذوي في بيتها ، انحط تدريجاً مكانتها تبعاً لانحطاط قوتها . وفي ذلك برهان غلي ان توسيع حلقة استعباد المرأة وتضييقها ، مرتبط بنظام الهيئة الاجتماعية ، ولا سيما بشكل الزواج وطرق الكسب وتوزيع الاعمال .

عهد الامومة الاجتماعي

قلنا ان الباحثين في احوال البشر بعزدهم البدائي ، يستندون بالجائهم على طبائع الحيوان الأَعْجم وعلى درس احوال الامم التي لم تزل حتى الان بدور التوحش ، لما بينها وبين الانسان الاول من التشابه .

فلما ان جاب علماء التمدن الحديث الامصار المتوحشة ، ودرسوا اخلاقها واحوالها درساً دقيقاً ، ترجح لديهم بالقياس ، ان النظام العائلي الاول ، كان مبنياً على قاعدة رجوع الاولاد في انتسابهم الى الوالدات ، وليس الى الاباء ، فسموا ذلك الدور عهد الامومة .

وجلاء لهذا الموضوع المهم ، عني بعض العلماء منذ خمسين عاماً تقريباً عناية قصوى بالبحث فيه ، اشهرهم ماك لينان ، ومارغان ، ولينس ، وجون لابوك ، وادولف بسطيان ، وهربرت سبنسر ، وانجلس ، وله تورنو ، وادولف بوزادا ، وغيرهم .

فثبت لديهم ان عهد الابوة كان مسبقاً بعهد الامومة ، لاسباب اهمها : ما شاهدوه من آثار هذا النظام الباقية لدى جملة من الفصائل البشرية في اوسترالية ، وافريقية ، والجزر الهندية ، وامريكا الشمالية (١) . فمن يتبصر في حياة بدو الهند الحالية ، ير ان العائلة لم تكن الجامعة المعروفة لدى الامم الغابرة ، بل هي العشيرة ، تجري على نظام الشيوخ بالمال والاشخاص . ويثبت لديه انه لهذا الشيوخ ، ولعدم تعيين الاباء ، كان

الامهات مرجع الاولاد ومصدر نسبتهم .
ومثل ذلك ما روئي عند هنود امريكة، فقد ذكر المستر مورغن عن
الاماركو ما ملخصه : « ان المرأة واخواتها واولادهن ، عشيرة مستقلة ،
وازواجهن ملحقون بعشيرة والدتهم . وزوجات الاولاد تنسب الى عشائر
اخرى ، كما ان هنود امريكة كلها على هذا النمط . ولم تنزل هذه العوائد
متبعة حتى الان في بعض المحلات . وفي استرالية يتسلسل النسب من
المرأة . ولم تنزل أيضاً في بعض تلك الاصقاع بقية من هذا الامر .

وكتب المستر هوويت الى تيلر ، رسالة جاء فيها عن قبائل ماربيروفي
كوينسلاندا « ان الرجل منهم اذا قصد التزوج من قبيلة ما ، يترك قبيلته
وينتسب الى اهل الزوجة . واذا حدث بين عشيرة زوجته وعشيرته حرباً
فهو ينصر زوجته ويحارب قوم والده . وقد رأيت ولداً يحارب اباه ، في
مثل ما ذكر ، حتى كاد الولد يقتل اباه ، لو لم يدخل المصلحون بينها ^(١) »

وعلى هذا النمط كتب كثير غيرهما ، عن القبائل والعشائر المتوحشة
المعاصرة ، مما أيد عند علماء التاريخ فكرة اسبقية عهد الامومة للعهد الابوي
الذي ساد به الرجل . على انه لم تكن حجة القائلين بسبق عهد الامومة
استناداً على القياس على الامم المتوحشة الحاضرة فحسب ؛ بل انهم توصلوا لهذا
الاعتقاد بناءً على ما عرف من سلطة الام عند بعض الامم الغابرة : كالمصريين
واليونان والليبيين . قال هيرودوت شيخ المؤرخين : « اسأل ليسيأ من
هو ؟ فيذكر اسمه ويتكفى باسم امه فجدته » . وناغميك في جملة براهمين
اخرى ، فقال بعضهم بأن طبيعة المرأة واتصافها بالضعف ، يقضيان عليها

بالسكون الذي يستدعي الألفة والاجتماع حولها . واطاف فريق آخر الى ذلك ان الرابطة بين الام والولد ، هي اوثق بالفطرة مما هي بين الوالد وولده .

وعندي ان تحليل شارل لوتورنو بهذا الشأن يفضل عن سواه ، حيث قال « ان قصور البشر في عهدهم الوحشي » عن ادراك العلاقة بين انتاج الاولاد وبين التزاوج ، كان باعثاً لقيام نظام العائلة على قاعدة الامومة ، هذا النظام الذي دام طويلاً بعد ان اصبح سرّ التزاوج من المعلومات العامة ^(١) ذلك لانه من الطبيعي ان الرجال الذين لا يدركون العلاقة بينهم وبين اولادهم إماماً لجهل في سرّ التزاوج ، اولشروع النساء بين الرجال واختلاط الانساب ، لا يهتمون بالاحتفاظ انتساب الاولاد اليهم .

.....

وبعد فقد يُظن لاول وهلة أن العهد الذي تكون به المرأة مصدر النسب ، حريٌّ بان يجعلها كذلك مصدر السيادة . انما بالحقيقة لم يكن لها وقتئذ ايضاً مساواة مطلقة ، بل ولا حرية تامة .

اجل كانت المرأة مصدر الحقوق الاجتماعية المتبادلة ، الا انها كانت بالفعل تستفيد من ذلك بقدر ما تستدعيه وظيفتها . فلم يكن لها رآسة عمومية ، ولا

عائلية ، وانما كانت السلطة لأخيها على اولادها . فالخال كان بما لاخته
الوالدة من الحق صاحب النفوذ على عائلتها . وقد شوهد ذلك في الامم
المتوحشة الخاضرة .

غير ان المرأة في عهد الامومة كانت مع ذلك اوفر مساواةً من
كل عهد تاريخي آخر ، اذ لم تكن طبيعة ذلك العهد ، لتساعد على
الخط من مقدرة المرأة ومنزلتها . فقد كانت تتولى احيانا الاعمال
الحوية والسياسية ؛ كما شوهد ذلك بالقرن التاسع عشر في عشيرة
هوفس ، في جزيرة مدغسكر قبل احتلال فرنسا لها ؛ فان حكومتها كانت
في اجيال متوالية تدار بقبضة ملكات من تلك العشيرة الوطنية . يزاو لن
السلطة في مساعدة ازواجهن ، الذين كانوا لهم بمثابة وزراء .

هذا ومن جملة ما دلهم على مكانة المرأة في عهد الامومة ما وجدوه بين
عوائد الامم الغابرة من عادة الاثثار لها ، وذلك لما في الحرص على الثار ، من
الاشارة لاهمية المشور له . وان الروايات التي اوردها كورنكتن في آخر كتابه
عن جزر السود ، في بحر المحيط الهندي Melanésie تبسط لنا أمثلة بينة
عن الاعتقاد بوجود الاثثار للامم ، مما كلف من التضحيات .

على ان معاملة المرأة بذلك العهد ، كانت تختلف كثيرا بحسب صفات
الشعوب وشروط الحياة عندهم وتقاليدهم الخاصة . فان كلاً من المكرونين
في جزر المحيط الهندي Micronésiens والاستراليين لا يزال يعيش في
عهد ونظام الامومة ، ولكن شتان بينهما في معاملة المرأة فالاولى المتوحشة ،
وان كانت لم تزل مثل شقيقتها في جزر « ماليه » صاحبة النسب ، وان كان
اهلها ايضاً حريصين على الاثثار لها ، الا انها لا تراول ابدا الاعمال الاجتماعية

التي ترفع اترابها بالجزر الهندية وفي بعض الشعوب الافريقية .
 واما المرأة الميكرونية جارتها ، فلها من حق الامومة كل النتائج
 الحسنة التي يمكن للمرأة ان تصل اليها . حتى انها اصبحت تستشار في
 الاعمال الادارية والاقتصادية ، وترث زوجها متى مات ، وهو لا يرثها بل
 يصير ما تخلفه الى اولادها واهلها (١) .

فلهذا الاختلاف الذي لم يزل يشاهد في حال المرأة عند الامم التي
 تعيش بعهد الامومة ، لا يمكن اعطاء حكم عام على منزلتها في ذلك العهد .
 انما يمكن ان يقال بانها كانت غالباً على مقام حسن بالهيئة الاجتماعية .
 واما الوالد فانه وان كان يتخلى عن السلطة على اولاده ذاهم ، فانه مع
 ذلك لا يكون غريباً عنهم تماماً ، ولا غير مهتم بهم ؛ بل قد يبقى
 له عليهم بعض الامر .

الجزء الثاني

عهد الانتقال

لما كانت الطفرة مستحيلة ، فقبل ان تم للبشر الانتساب للموالد ؛ جروا على منهج مشترك كان فيه نوع من التوازن بين حق الامومة والابوة ، وذلك ماسميناه بعهد الانتقال .

ذكرنا ان عهد الامومة نتج عن عادة شيوع النساء بين الرجال ، فلذلك رأى علماء الاجتماع ان هذا العهد انقضى بانقضاء سنة الشيوع المذكورة بحكم انه اذا زال السبب بطل المسبب . انما اختلفوا في الاسباب التي ساعدت على اضمحلال تلك السنة وذلك العهد . واشهر الآراء في ذلك قول هربرت سبنسر والمذهب الذي ايده فردريك أنجلس .

فاما سبنسر فانه يعزو ذلك الانتقال الى ما تستدعيه الحياة الحربية التي استحكمت بعد تراحم البشر من صفتي القوة والبأس اللتين هما من صفات الرجال لا النساء^(١) . واما انجلس الذي يكيف نظرات لويس مرغان فانه يعززه الى تبدل اسباب المعاش والاستثمار ، والى توزيع وسائل البقاء^(٢) ، ويقصد بذلك ان عادة شيوع النساء وفوضوية الزواج ، قد تلاشت على اثر تلاشي ما كان في عهد الامم الاولى من شيوع المواد الغذائية ،

H. Spencer, III. partie 284 à 304 (١)

Engels, dans propres ch 1 à 1x (٢)

وعدم الاختصاص بالتملك .

وما بقي الناس يعيشون من اثمار الارض التي تحصل عن غير عمل مقصود منهم ، فانهم لبشوا يحفظون خواص عهد الامومة التي تجعل الرجل والمرأة على مستوى واحد من المساواة . وقد استمرت تلك العيشة الطبيعية مدة الادوات الحجرية الحادة ؛ انما لما لجأ البشر لاستخدام الحيوانات والادوات المعدنية مقام الحجرية ، ثم زاولوا الحراثة الجدية ، نشأت لديهم الحقوق الملكية بدل الحقوق الشائعة ، وشرع الرجل العامل الحقيقي في ذلك المعترك ، يستلب من المرأة ما كان لها من حق النسب ، ثم ما كان لها من المنزلة . على ان هناك رأياً آخر جديراً بالذكر لغاسطن ريشار يذهب فيه الى ان هذا التحول جرى بتأثير الدين ، ويفصل ذلك بأن الخيال الذي كان في عهد الامومة كأب لاولاد اخته ، لم يكن يخلو من التردد بين العاطفة لهم والشعور لاولاده ، فلما شاع في العالم القديم دين عبادة ارواح الموتى ، واصبح عندهم ملك الاحياء كرهن لدوام تكريم الاموات ، حينئذ بالاضافة الى دافع الشعور الابوي ، عطف الرجل للميل الى تقديم ابنائه على ابناء اخته ، اعتقاداً منه ان ولده اذا لم يرث فلا يكون هو اميناً على ان التضحيات الواجبة تقدم له بعد موته .

وقد اشار الى ان اكثر الامم الوحشية المعاصرة تمسكاً بعبادة الارواح ، هي احفظها لعهد الامومة .^(١) واتي على ذلك بالامثلة الكثيرة مما لا مجال لذكره هنا .

وعلى ما ارى انه وان كان على إصابة في فكره ، انما لا يصح له ان يدفع القولين الاولين كما فعل ، لأنه قد يكون العامل لا يبطل عهد الامومة

متحد الاشتراكيين كل من الاسباب التي ذكرها اصحاب الآراء الثلاثة
 هذا ولما كنا قد عولنا على كشف سر تطور المرأة في ادوار التاريخ ،
 وكان المصريون والبابليون والاشوريون ، هم اشهر الامم التي عاشت في
 عهد الانتقال ، فلبيان شأن الجنس اللطيف في ذلك العهد نعود الى ذكر
 حاله الذي كل من هذه الامم ، مبتدئين بمصر لان تمدنها اشهر ما عرف من
 حضارات البشر .

* * *

- ١ -

المرأة عند قدماء المصريين

لم تكن الامة المصرية جارية على سنة عهد الامومة تماماً ، لان شريعتها الوراثية لاتعترف بشيء من امتيازات ابن الاخت ، وثانياً لان تشكيلها العائلي الذي بموجبه تسعى المرأة لدار الرجل فتكون مرئوسة له ، هو يخالف مميزات ذلك العهد . ثم لم تكن الامة المصرية ايضاً على نظام دور الابوة طبقاً ، لان المرأة المصرية كانت مساوية للرجل في العائلة وخارجها ، فترث اسوةً باخوانها وتنتخب زوجها ، ومتى تزوجت يبقى لها الحق في التصرف والعقود ^(١)

فهي اذاً كانت في دور الانتقال . ولمعرفة منزلة المرأة في ذلك الدور يجب ان نلم بجميع احوال المرأة المصرية .

الدين وتكبير العائلة

كما ان الاديان توثر في تطوير مناهج الامم فهي ايضاً خير انموذج لمداركهم وحرارة ارواحهم وعواطفهم ، ولهذا الاعتبار وللكشف القناع عن المرأة المصرية في عهد الانتقال ، نعمد للتدقيق في دين قومها يستفاد من تاريخ البشر الاجتماعي انه كان للجماعات الاولى في كل مكان ، رمز ديني يسمى طوطماً . وهو غالباً حيوان تعبدته تلك الامم وتنتسب اليه ، وتظن بانها من نسله فتعرف به .

وعلى هذه القاعدة جرى المصريون في اصول عبادتهم وتشكيل جماعاتهم ، ولكن نظامهم الاجتماعي ، لم يلبث ان تبدل تدريجاً ، وانتقل النسب للوالدة فصار الاولاد ينتسبون لامهم . وقد دام ذلك كل عصور الحضارة المصرية الى ان استولى عليهم البطالسة ، وحكموهم منذ سنة ٣٢٣ الى ٣٠ ق . م . فبشوا فيهم التمدن اليوناني ، الذي حور وغير في شريعة مصر وتقاليدها .

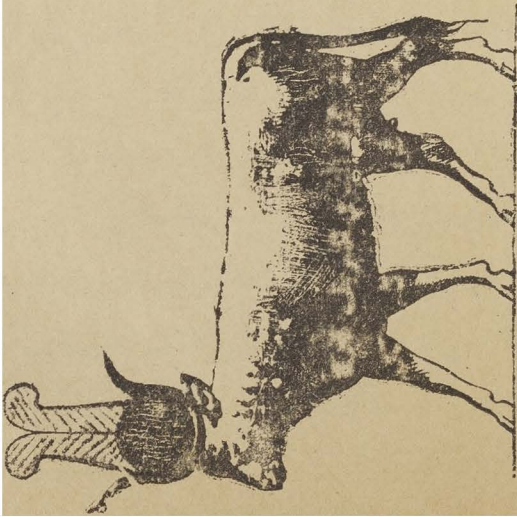
بيد انه مع ذلك ، فان عادة نقش اسماء الموتي على القبور بالخط الهيرويغليفي ، ونسبتهم الى امهاتهم لبثت موجودة ولونادراً حتى في عصر مصر اليوناني^(١) وتحول الدين ايضاً ، عن عبادة الحيوان ، الى عبادة الانسان ، فصار المصريون يدينون لبعض اعظم رجالهم . ويستفاد من قراءة صحيفة [بايروس انسطازي] انه كان لهم في البداية ثلاثة آلهة فقط : [عمون] المخفي و [بتاك] : الدائم و [را] باني المدن . ثم اندمج هؤلاء الثلاثة في [اوزيريس] وعدوا اقانيم له . فاولوا الى هذا العاهل القديم المصري بانه رمز النور والشمس ، وكانت اخته [إيزيس] التي هي زوجته شريكة له في شرف الالهية.^(٢) وطلباً للجبل كان النساء والرجال يأتون هيكل اوزيريس في منف ويجمعون فيه جهاراً^(٣) .

على انه كان لدى المصريين إلهة اخرى ، لها مقام اسمى من ايزيس في هيكل المصريين ، وهي (نيت) Neith النازلة في الشمس ، والمرموز اليها بانها مصدر الطبيعة .

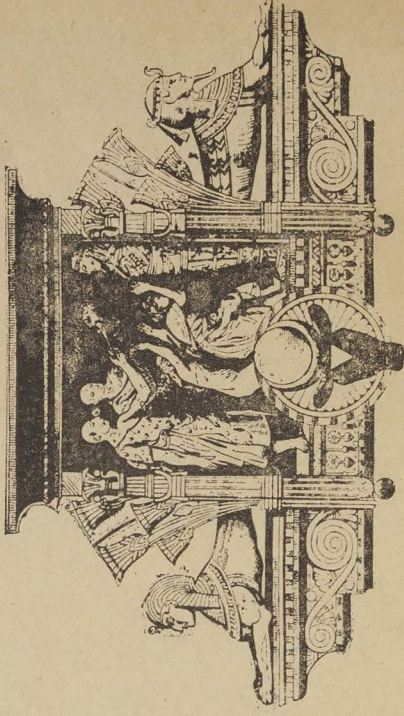
C. Le teurneau, La condition de la Femme P. 329 (١)

P. A. Rezier, La question Feminisic P. 135 (٢)

(٣) محائيل عبد الله غزيريل اساطير الاولين ص ١٥٨



البقرة المقدسة التي تمثل ايزيس معبودة المصريين



هيكل مصري قديم

فبناء على ان الدين هو صورة احلاق الامة، فان تأليه المصريين الجنس اللطيف اسوة بالجنس القوي، فضلاً عن منحه اياه حق المساعدة، في وظائف خدمة الالهة، اشارة الى اعتبار المرأة بحضارتهم، في درجة حسنة. هذا وفيما سنورده علم ذلك من الادلة التاريخية، نأيد لهذه الاشارة.

المرأة بالربذة الاجتماعية

ليست المرأة المصرية وحدها في القرن العشرين، حرية بان تحسد جدتها على ما كان لها في عصر الفراعنة من المكانة في الهيئة الاجتماعية. بل قد يسوغ للغربية التي هي قدوة بنات النيل الان ان تغبط المصرية علم، ما كانت عليه في تمدنها القديم.

بل ان مصرية اليوم، التي تسعى للنهوض الى مستوى الرجل، والتي تصيح متظامة منه، ما عليها الان تشكو، من الاوروبي الذي كان العامل الاول لتقيدها منذ القدم:

منذ عهد الفراعنة الى قيام الحكم اليوناني المكدونى في مصر، كان للمرأة في الهيئة الاجتماعية مثل حقوق الرجل^(١) حتى في العرش. فكان لها احياناً نصيب منه وفي جدول ملوك مصر خمس ملكات^(٢) وفضلاً عن ذلك فانه كان لزوجات الفراعنة سلطة في سياسة بلادهم نافذة غير قابلة، والابنة على العموم متى بلغت لا تصبح حرة فقط، بل انها تصير مديرة لاموال وعقارات العائلة. وقيل بانها تسمى المكلفة الوحيدة في اعالة اهلها^(٣). ولما كان الغرم بالغنم، وهذا امر طبيعي، فثلما كان لها بالهيئة

C. Le tourneau, La condition de la Femme P. 342 (١)

P. A. Rosler, La question Feministe P. 137 (٢)

Herodote II P. 35 (٣)

الاجتماعية المصرية من الحقوق، كان عليها من الواجبات، اسوة بالتمدن الحديث. وقد ذكر هيرودوتس كيف ان نساء مصر كن يذهبن للمتاجرة في اسواق في حين ان رجالهن كانوا يشتغلون في البيوت بنسج الاثواب. هذا فضلاً عن ان رسوم قبور المصريين لا تزال ترينا كيف ان القرويات كن يشتركن مع الرجال بحرث الحقول والزرع والحصاد وسحب المواشي وغيرها، من الاعمال الحيوية. وناهيك بما وصل اليه عن اشتراك بعضهن بالعلوم العالية، مثل اكانيس واتيرتا ابنتي الملك سيزوسترس الفلكيتين؛ وكالمؤلفة الفيلسوفة بامفيل^(٤).
انما لما حكم البطالسة اليونان مصر، اثروا في انقلاب سنة الهيئة الاجتماعية فيها، وسلبوا كل سلطة للمرأة، والقوها في قبضة الرجل.

المرأة بالعائلة

ما من امة كمصر خفت من السلطة الفردية بالعائلة، واقامت الروابط الاهلية على قاعدة المساواة والتوازن. فالوالدان لم يكن لهما سلطة واسعة على اولادهما، اسوةً ببقية مدنيات الامم القديمة، التي بلغ من بعضها منحها حق الاحياء والاماتة.

كانت الابنة المصرية اذا بلغت، تصبح مستقلة بامرها؛ حتى اذا ما ارادت ان تتزوج يتوقف ذلك على رضى الزوجين فقط، وكان المصريون قليلي الغيرة كثيري الزواج، لايهتمون بكتابة العقود متى اتفقوا على القران. ويتم الزواج عندهم، بين الاخ والاخت، واحياناً قليلة بين الاب وال بنت؛ ولكن على كل الاحوال، كانت المساواة بين الرجل والمرأة تكاد ان تكون تامة.

كيف تتسنى المساواة بين الجنسين ، مع تعدد الزوجات عندهم ؟
وكيف يحفظ هذا التعدد حقوق المرأة ؟

سواءً الآن يردان لما في نفس تعدد الزوجات ، من منافية المساواة .
والجواب على ذلك ان نظام الهيئة الاجتماعية بمصر كان يقسم الناس
الى طبقات متميزة ، ولا يسمح للرجل بالزواج عادةً الا من طبقته .
واذا تزوج فليس له العقد على اكثر من واحدة . وهكذا فان امراته التي
هي من طبقته تبقى مساوية له تقريباً في كل الحقوق العائلية . ولكن
يسوغ للرجل التسري من غير حد ، على ان تكون زوجته سيده
سراريه ؛ واما الاولاد فلا ميزة بينهم ايّاً كن امهاتهن

ويرجح ان عادة تعدد الزوجات شاعت فيما بعد كثيرا اذ اقتنى
الشعب فيها اثر ملوكه ، ولكن منزلة المرأة التي كانت متأصلة في النفوس
لم تتلاش البتة مع رواج تعدد الزوجات . بل استمر مقام المرأة مرعياً
كما يستفاد من قول مسز لويزا إيرتس لمسدن :

« وان كان للرجل ان يجمع بين جملة نساء . غير ان اللاتي كن من
طبقته لبثن معه على مستوى واحد من المنزلة . فتسكن كل منهن منزلاً
مستقلة فيه بنفسها حتى اذا زارها بعلمها تستقبله كضيف »^(١)

والظاهر ان الذي اثر على بقاء حرية المرأة واستقلالها في الحضارة
المصرية الوفاً من السنين هو نظام الاراضي عندهم . فان تملكها كان
محسوراً بالملك والطبقة الممتازة والكهنة والقواد . فلم يبق لعامة الناس
ما يستدعي الاهتمام بالتملك وبالوراثة . لعدم اهمية اموالهم المنقولة
ولذلك ذهبوا الى المساواة بالارث بين الجنسين

غير انه لما سن فرعون بوخورس شريعة تطرق فيها لمنح الاعيان
ايضاً حق تملك الارضين وخيف بعد من استئثار الرجل . عقب ان شاع تعدد
الزوجات عمدت المرأة الى كبح جماحه بكتابة العقود
وشرعت تثبت ما تشاء فيها من الشروط . حتى بلغ منهن ان احدهن
كانت تشترط اذا تزوج من غيرها ، ان تكون املا كه كلها تنتقل الى ولده
منها ، وجرى بعضهن في الاشرط على ان يكون لهن حق الطلاق . إما
اسوة بالرجل ، او على الاختصاص بهن

و بسبب هذه العقود خفت حوادث تعدد الزوجات ، كما انه انتقل
معظم الاموال الى النساء يتوارثها اولادهن ، الى ان صار الحكم الى
فيلو باتور احد البطالسة اليونان واصدر امره بعدم نفوذ تصرفات الزوجات
الا باجازة ومصادقة بعولتهن ، فوضع المرأة تحت الوصاية . وجعل الرجل
من ثم مصدر الثروة وصاحب الحق في توزيعها ،^(١) فانحطت المرأة واخذت
بالانحدار . وكان هذا الانقلاب بتأثير المدنية اليونانية وتغلبيها على
المصرية تبعاً . ولا بدع فالتاس على دين ملوكهم .

المرأة ووجه الرجل

ذهب بعض علماء الاجتماع الى ان المرأة المصرية كانت هي والرجل على
مستوى واحد في الحرية والمساواة ، فقال ريبيل (bebel) ان اليونان
وبينهم اهل اثينا هم البادئون في تمييز حقوق الرجل
بيد انه اذا دققنا في التاريخ نجد ان المساواة المطلقة ربما لم توجد في
العالم قط بين الجنسين . فهذه المرأة المصرية مع حفظها المنزلة الشريفة



المرأة دون الرجل

الملكة في ثوبها الشفاف تسكب الى امينوفيس الرابع Amenophis IV
« من نقوش تل العمارنة في مصر Tell-El-Amarana »

التي خصصتها بها الطبيعة، ومع انها كانت مصدر النسب، ما برحت تحت سلطة الرجل، فلقد شوهد بين نقوش المقابر ان احترام النساء كان بنسبة تقديسهن للحقوق الزوجية وامانتهم لازواجهن

علم ان ما وصل اليها من الآثار التي تحكى بعض الوصايا للرجال بان يعاملوا زوجاتهم المعاملة اللينة يشير ضمناً الى ان هذه المعاملة كانت غير مرعية غالباً

ومما يضعف فكرة المساواة على اطلاقها، نظامهم في وراثة العرش فانه وان كان للمرأة عندهم حق التاج الا ان ذلك الحق ما كان ليتم لها الا متى فقد الوارث من الذكور، ومع ان هذا النظام سُن قبل المسيح بثلاثة آلاف سنة حسب رواية ديودور، فان جدول ملوك مصر لم يذكر غير خمس ملكات ازاء اربعمائة وسبعين ملكاً^(١)

هذا ومن ادلة مميزة الرجل عندهم ايضاً، ان المرأة ولو ارتقت الى العرش كانت تشعر بانها في مقام هو للرجل وليس لها، فان الملكة هتشبوت التي حكمت قبل ١٥٥٠ سنة من المسيح كانت مجبرة على لبس ثياب الرجال مراعاة للرأي العام^(٢).

فاذاً فان كل استقلال ومساواة ينسبان للمرأة المصرية هو نسبي، والرجال كانوا قوامين على النساء

* * *

P. A. Rosler la question Féministe P. 137 (١)

L. J. Lumsden La Femme P 75 (٢)

- ٢ -

المرأة البابلية والاشورية

ما بين الفرات والدجلة عاش شعب في الايام الغابرة بلغت لديه الحضارة القديمة اعلى درجاتها . شعب كان نسبياً منسياً حتى الآونة الاخيرة ، ولكنه خرج الآن من بين الرمال المكردسة في اثناء اجيال عديدة ، وانتفض انتفاض العصفور ، فظهر للمؤرخين الحديثين بغير المظهر الذي صوره عليه المؤرخون السابقون ، شعب جعلته الاكتشافات الأثرية الاخيرة حياً يذكر في التاريخ بعد سكوت مايزيد على ثلاثة آلاف سنة رافعاً رأسه مفتخراً بمدنيته .

- ذلك هو شعب بابل وأشور -

بنت نينوي عاصمة اشور على الدجلة ، وشيدت بابل عاصمة الكلدان على الفرات ، فتنافستا زمنياً في الحضارة ، ثم تغلبت اشور على بابل ، قبل ١٣١٤ عاماً من المسيح ^(١) ولبثت قائمة حتى تغلب دولة الماديين سنة ٦٢٧ ق م ^(٢) عليها .
ان شرائع وعوائد اشور مؤسسه نوعاً ما على الشريعة الطبيعية . ولكن العواطف والمصالح بدأت هذه المبادئ عندهم اكثر مما تبدلت لدى المصريين في كروور الازمان .

كان الاشوريون منذ ١٥٠٠ سنة قبل المسيح يشكلون اعتقاداتهم

M. A. Riquier Histoire ancienne 'Orient' P. 4 (١)

Dictionnaire Larousse P. 891 (٢)

بالالوهية على شكل مملكة تحت رئاسة ثلاثة آلهة. ثم انهم جروا مجرى المصريين في صرف العبادة لمؤسس المملكة وتأليهه عوضاً عن الارباب الاول وتوسعوا حتى عدوا ملوكا وقوادا وعلماء في مصاف الآلهة، منهن الملكة سمير اميس^(١) كما انهم جروا مجرى الفينيقيين في اقامة زوجة للملك سموها « استار » وقد سوها معها. وقد شهد هيرودتس بشخصه الحفلات التي من تقاليدھا اباحة النساء من كل الطبقات انفسهن للرجال تقديساً لهذه الآلهة (استار)^(٢) جرياً على سنة الفينيقيات.

وعلى دين اشور جرى البابليون، كما جروا على منهجهم في سائر شؤون الحياة لاشترك الامتين في التأثر من طبيعة البلاد.

فان غزارة المياه في ذلك المصر ووفرة المحاصيل فيه ثبتت في نفوس كلتيها اخلاق الكسل والرخاء والانصراف الى الملذات والتخنث، حتى صار اهل ذلك القطر كما وصفهم بعد ذلك « هيبوقراط » الذي عاش في القرن الخامس قبل المسيح حيث قال « كسالى قليلو الصبر على التعب. عبيدو السرور لا تلوح عليهم سيماء القوة. ولا ملامح النشاط »^(٣)

وكانت الشرائع عندهم لا تسوغ للوالدين ان يزوجا ابنتهما بمن صلح لها، بل تقضى على العذارى البالغات ان يجتمعن كل عام حيث يبيعهن الكاهن بالمزاد العلني، مشروطاً ان يتخذهن المشترون زوجات لهم. واذ وقع خلاف بين الزوجين، كان على ولي المرأة ارجاع ثمنها قبل الافتراق. وكان محتوماً على كل امرأة ان تأتي مرة واحدة في حياتها الى

(١) مخائيل عبد الله غبريل اساطير الاولين ص ٤٨

(٢) P. A. Rosler la question feministe P. 140

(٣) « ٣ » مخائيل عبد الله غبريل اساطير الاولين ص ٤٩

هيكل ميليتاربية الجمال ، لتبيح نفسها الى اجنبي فكن يجلسن في الهيكل صفوفاً ، وبينهن طريق يمر فيها الغريب قصد الانتقاء . فاذا اعجبته احدهن رمى قطعة فضية عند قدميها وقال لها « انني اتوسل من اجلك الى ميليتا » فتقبل الهدية المقدسة وتتبعه ، وان كان حقيراً اقبيحاً . وكان لا يسوغ لمن دخلت الهيكل ان تعود الى منزلها قبل القيام بهذا الفرض الديني ، وبسبب ذلك كان القبيحات قد يبقين في الهيكل منتظرات سنين محرومات من ازواجهن واولادهن ^(١)

ومع ذلك فقد لوحظ في الشريعة الاشورية بين المواد المستعارة من الاكاديين القدماء (٢٥ الى ١٨ قرن ق.م) اثار مميزة للامهات على الالباء . من ذلك ان الولد الذي يزرى بابيه يدفع جزاء نقدياً ولكن اذا اهان امه يحلق رأسه ويمنع عنه الغذاء ، واحياناً يلقى في غيابة اسجن المظلم ^(٢) وبعد فالذي يقابل بين تلك العوائد يظهر له كيف ان البابليين والاشوريين كانوا من اهل عهد الانتقال ، فبيننا نراهم غير حريصين على حفظ الانساب متحفظين بارجحية الام شأن عهد الامومة ، نجد عم في ان واحد يملكون ناصية النساء من الرجال حسب نظام عهد الابوة . ولهذا السبب انشقت آراء العلماء بشأن منزلة المرأة عندهم ، فبعضهم ذهب الى انها كانت حسنة مثل ببل ، وآخرون برهنوا على سوء حالها ومنهم روسلر والذي نراه انها كانت في بداية عهدهم على حد وسط ثم تدرجت حتى صارت في آخره بحالة الاستعباد

P. A. Roeder, La question Feministe P. 137 (١)

M. A. Eliquier Hist. Anc. 'Orient' P. 8

الجزء الثالث

عهد الأبوة

لما ترقى شؤون البشر الاقتصادية وازدادت مطامعهم الدنيوية وصار الرجل هو العامل الرئيسي في الجهاد الحيوي وخدمة الفكرة الدينية، تبدل نظام العالم الاجتماعي واستأثر الرجل في حق اعطاء النسب لاولاده، كما جرى على سنة تخصيص جملة نسوة لشخصه . فبعد ان كانت النساء مشاعة صار الزواج اكثر تقيداً على ان ينضم الرجل الى المرأة واهلها . ثم ان الرجل المتغلب بالتدريج لم يلبث ان جعل طريقة الزواج تتحول الى الشكل المعروف الآن من حيث سعي المرأة لدار زوجها فضلاً عما فقدته المرأة من القوة المعنوية في تحول الانتساب عنها فان هذا التبدل في نظام الزواج كان وحده كافياً لان ينزلها درجات كثيرة عما كانت عليه في عهد الامومة . اذ انها في دخولها بين نساء زوجها لم تفقد سيادتها التي لها حين كان بعلمها ينضم الى اهلها فقط ؛ بل اخذت تصير رقيقة وضيعة . دأبها التزلف اليه والتصنع له طلباً للاختصاص بقلبه والتمتع برضاه .

على انه يجب ان لا نغفل عما كان للحروب من التأثير باستعبادها كما فصل ذلك ماك لينان . فكثرة النساء بسبب وفرة ضحايا الرجال في الحروب، ثم وفرة الأسرى من الجنس اللطيف؛ ساعدتا بالاضافة الى ما حدث

بالحروب من تأليه القوة على رواج تعدد الزوجات وتدلل الرجل واستبداده.

هذا وان الفكرة الحربية العامة في ذلك العهد لم تجعل السلطة بيد الرجل لمجرد ما كان له من القوة التي هي حاجة الزمن فحسب . بل ان تجرد الجنس القوي للحروب ، جعل الجنس اللطيف ينصرف للزراعة والصناعة فضلاً عن ادارة المنزل ؛ وبالنظر لما صار للنساء من الخدمات في ذلك ، اصبح الاغنياء في حاجة ماسة الى الاستكثار منهن ؛ وبات هذا الاستكثار من ادلة الثروة ، مثلما ان وفرة العمال في عصرنا من جملة علامات الغنى .

هذا ويقتضي ان لانسهو ايضاعاً كان لعبادة الارواح من التأثير في تحول السلطة ليد الرجل وحده . ذلك لانه كان من مبدأ عبادة الارواح اعتبار المملوكات كرهن لاستمرار عبادتهم المالك بعد موته فلما اختص الرجل بالوراثة ومنعت منها النساء لحرمانهن من حق خدمة هذه العبادة ، دخلن في سلطة الرجل للحاجة الى عولهن .

على ان مميزات عهد الابوة تظهر لنا جلياً فيما سنورده بهذا الجزء عن تاريخ المرأة في سائر المدينيات الشرقية ، هذا واما الامة العربية فانها وان تعتبر من جملة عهد الابوة ، الا انها لما كانت هي المقصودة في تأليفنا ، سنفرد لها فصلاً مسهبة مستقلة .



زوراستر الذي يعزى اليه وضع مذهب الماديين *Mazdéisme* ولم يقر بعد
فيما اذا وجد هذا الرجل أم ان اسمه من موضوعات الناس

- ١ -

المرأة الفارسية

أورد الاب روسلر النمساوي انه كان للفرس في عهد عمه الاول اعتقاد مذهبي عال جداً أو عوائد طاهرة ايماطهارة^(١) ولكن لما خضع الماديون والفرس لجارتيهما اشور وبابل في القرن الثالث عشر ق. م.^(٢) اقتبساً منهن بعض عقائدهما وتقاليدهما بحكم ان الناس علموا دين ملوكهم.

ولم يلبث اهلها ان حادوا عن السابلة القويمة وعمدوا لتأليه اجزاء الطبيعة من نار و كواكب اقتفاء بالكلدانيين. وينسب الى زورواستر الذي كان في الجيل العشرين قبل المسيح ادخال الوثنية اليهم، وذهب بعضهم الى ان اورميزد إله زورواستر هو من معبودات اشور^(٣)

ولما كانت الدنيا دار دول لم يلبث ان صار المغلوب غالباً ومع ذلك فلم يستقل الفرس عن المدنية الكلدانية:

فقد تغلب الماديون على اشور سنة ٦٢٧ ق م^(٤) ثم صار الملك للفرس في حكم قورش سنة ٥٥٩^(٥) فجمع لدولته امصار اشور وبابل وغيرها ولهذا السبب تم اقتباس قومه من بعد ما اهملوه من تقاليد الكلدان

(١) P. A. Rosler, La question Feministe P. 144

(٢) M. A Riquier Histoire ancienne Orient P. 107

(٣) مخائيل عبد الله غبريل - اساطير الاولين ص ٥٠

(٤) Dictionnaire Larousse P. 8

(٥) مخائيل غبريل - اساطير الاولين ص ٤٣

وَصَارَ شَأْنُ الْفَارْسِيَّةِ مِثْلَ حَالِ الْمَرْأَةِ الْأَشُورِيَّةِ فِي أَوَاخِرِ دَوْلَةِ أَشُورٍ عَلَى انْخِطَاطِ تَامٍ حَتَّى قِيلَ بَانَ الْفَارْسِيُّ لَهُ حَقُّ التَّصَرُّفِ بِهَا كَأَنَّهَا سَلْعَةٌ وَإِنْ يَحْكُمُ عَلَيْهَا بِالْمَوْتِ (١).

وَيُؤَيِّدُ هَذَا أَنَّ كَزِينُفُونَ الَّذِي بَحِثَ عَنِ التَّعْلِيمِ فِي فَارَسٍ لَمْ يَذْكَرْ كَلِمَةً عَنِ تَرْبِيَةِ الْبَنَاتِ ، لِأَهْمَلِهِمُ الْعُنَايَةَ بِتَرْبِيَتِهِنَّ التَّرْبِيَةَ الْاجْتِمَاعِيَّةَ بِالنَّظَرِ لِقَرَارِهِنَّ مِنْ مَحْتَجَّاتٍ فِي الْبُيُوتِ .

وَلَمَّا كَانَ شَأْنُ الْمَرْأَةِ الْفَارْسِيَّةِ وَقَتُّهُ شَبِيهًا كُلَّ الشَّبهِ بِالْهِنْدِيَّةِ وَالصِّينِيَّةِ مَعَاصِرَتَيْهَا مِنْ حَيْثُ الْإِسْتِعْبَادِ ، نَكْتَفِي بِمَا فَصَلْنَاهُ عَنْهُمَا فِيمَا بَعْدَ حَبَابٍ بِالْإِخْتِصَارِ



المرأة التركية المغولية

كان الأتراك والمغول قبل الإسلام بدوًا رحلاً جل معاشهم من المشية ، ومعظم كسبهم من الغزو ، فلذلك ولما كان اعتمادهم على القوة فقد رفعت تقاليدهم الرجل بقدر ما اسقطت منزلة المرأة .

واثرت الحروب ايضاً في استعباد التركية مثل تأثيرها العام في كل الأمم الحربية بسبب ما انقصت في عدد الرجال واكثرت في عدد الاسيرات والنساء فامسى الرجل يترفع عن العمل ، إلا ما كان من قبيل الغزو تاركاً لنسائه العديديات كل شؤون الحياة

وقد لبثت هذه العادة عندهم حتى بعد الاسلام وبعد ان تحضروا ؛ فان الرحالة ابن بطوطة استغرب ان يرى النساء يتعاطين الاشغال في الاسواق بينما كان الرجال لائذين بالبطالة ^(١) ومثله الرحالة مار كوبولو الذي قال « فالنساء يشترين ويبعن ، اما الرجال فلا يتدخلون في شيء من ذلك وانما همهم الصيد والقنص وتربية الطيور الصيد وركوب الخيل بسرور ^(٢)

وقد ايد ذلك المؤرخ التركي اميري ، وبين سوء حالة المرأة التركية ولكن يستفاد منه انها متى صارت امماً كانت تصبح على شيء من المنزلة واليك قوله « كانت المرأة التركية بعد سقوط دولة آغا خان التركية في الهند خاملة جداً ، حتى انها لم تكن تستعمل الا لقضاء شهوة الامراء

(١) قاسم امين تجرور المرأة ص ١٣٣

(٢) للمؤلف فلسفة التاريخ العثماني ج ١

(٣) P A Rosler quest Feministe P 144

والاعيان . فكن يجتمعن آحاداً وعشرات في بيت امير او زعيم واحد فيخلد الى التلذذ بهن وفي النهار ينصرفن لحرق الحقول وذرع البقول . ثم كان الزعماء يقدمون احترام امهاتهم على كل شخص . فكانت تلك النسوة او الجوارى يقمن بوظيفة الخادومات لامهات بعولتهن . غير انه اذا لاحظت العناية احدهن بالولادة انتقلت من دور الاستعباد الى دور الراحة الى ان ينشأ غلامها وتوجه فتكبر منزلتها^(١) وتصبح مخدومة . ويظهر انه كان لبنات الشرف ميزة خاصة في عائلاتهم فقد ذكر ليون كاهن ان الاميرات كن ينلن نصيبهن من قيادة جيش او ملك اما بطريقة الارث او بالقسط المتأخر الذي كان غير قليل عندهم لتعيش المطلقة به^(٢) كما انه كان لعامة التركمانيات الحق ان يلعبن على ظهور اخیل ويصطدن الى غير ذلك من الاعمال الرياضية

هذا وان في عوائد الامة التركية القديمة التي ذكرها الباحثون بعضاً مما يشبه تقاليد الامم الاخرى التي استعبدت المرأة .

لانذكر ما كان لديهم من حق الوالدين في اجبار البنت على الزواج متى جاء الكفو ، ولكننا نشير الى بعض عادات غريبة لديهم ، منها انه اذا مات الاب فالابن يجبر على التزوج من امرأة ابيه . والاخ على زواج امرأة اخيه . وابن الاخ على زواج امرأة عمه^(٣) ولا بدع ان يجري الترك مجرى العرب قبل الاسلام بمثل هذه العوائد الغريبة فهم سواء في البداوة والجاهلية . ويربرهم ما في شريعة اسرائيل من هذا القبيل ايضاً

« ١ » من مقال اطه بك المدور عن المرأة التركية في كتابنا التالي :

Intraduccion a l'histoire de l'Asie P. 50 (٢)

« ٣ » للموءلف فلسفة التاريخ العثماني ج ١

براهما اول الثلاثة اقانيم التي تمثل براهم اله الهند الأ عظم



م . م الخمين الغربي في الترتيب القديم والقديم في الهندية المظالم

- ٣ -

المرأة الهندي

يمكن ان تقسم اجتماعياً سكان الهند الحالية على اختلاف انواعهم واديانهم الى قسمين البدو والآريون : فالاولون قوم خليط من عناصر قديمة ، متوحشون ينزلون اطراف الجبال ويحتفظون حتى الآن ببقايا عهد الامومة ؛ والآخرون هم اهل المدنيات الذين تطوروا تدريجاً بتأثير الاديان البرهمية ، فالبوذية ، فالمسيحية ، ثم الاسلامية .

فان اردنا ان نعرف تاريخ الهند في عهدها الاول الوحشي فما علينا الا ان ندرس بدو الهنود المعاصرين لان آثار القديم لم تزل متصلة فيهم . ولما كان فيما كتبناه عن بدو الهند في بحثنا عن عهد الامومة كفاية ، نقتصر هنا على المرأة المتحضرة الآرية من برهمية وبوذية .

.....

ان تعاقب المدنيات على الهند حور تقاليد تلك العشائر الهندية البدوية حتى كاد ان يصير لكل قبيلة تقاليد خاصة بها . فبينهن قبائل تحفظ عهد الامومة وينضم الزوج فيها الى قوم امراته ، وبينهن من بقين على سنة الشيوخ النسائي كما ان بعضهن جرين على مذهب تعدد الأزواج ؛ واقتفين سنة تعدد الزوجات . وكما ان هذا التباين يشير الى ان هذه العوائد المختلفة توالى على الهند ؛ فهو يبرهن ايضاً على ان عهد الامومة هو الاصل .

فلنأخذ القوم المعروف بالكارو Garos فان في اسمهم معنى الامومة ؛ فمن عوائدهم ان الرجل هو الذي ينضم الى عشيرة المرأة ومن المشين ان

يتقدم هو للخطبة وإنما على النساء ان ينتخبن الأزواج .
وعدا الكارو فانه لا يزال يوجد أيضاً في عشيرة ناير Nairs ما لا بار
آثار الحياة الاجتماعية القديمة بالهند .

فمع انهم ليسوا متوحشين البتة . بل هم يشكلون جماعة اريستوقراطية
وحرية ؛ فان عهد الامومة لم يزل ظاهراً لديهم وعوائدها مرعية عندهم
ونظامهم يجعل التملك للنساء . وكل امرأة منهم تتزوج من ٥ الى ١٢
زوجاً لا يسكنون معها ؛ وإنما تخصص لكل منهم بالتوالي بضعة ايام ؛
على ان يكون لكل رجل منهم الخيار بعقد زواج متعددة من هذا
القبيل . ولذلك كان من الطبيعي ان لا يعرف اولادهم غير الامهات (١)

المرأة الاربّة الفادية

اوثق المصادر عن اصل الحضارة الهندية هو مذهب «فيديا*» الذي
خلفه فيما بعد الدين البرهمي

فلقد كان الفيديون يعتقدون بان للآلهة الرئيسية زوجات يوقرونهن
كل التوقير ولكن لا يعتبرونهن بمنزلة الآلهة انفسهم ؛ على ان مجمل
اعتقاداتهم وان دلت على ميزة الرجل ؛ ما كانت لتحرم المرأة من
الاشترك في الحفلات الدينية وتقديم الضحايا فيها .

اما قضية الزواج فبالرغم عن قلة المعلومات عن هؤلاء القوم فنرجح
انها كانت على عادة الرومان المنسوبة لاومير homer وهي ان وجود زوجة

(*) فيدا كتب مقدسة في اللغة السنسكريتية الهندية منسوبة الى فيازا وهي

مصدر البرهية ترجع الى الماية ١٤ او ١٥ او ١٦ ق م

لا يمنع من سرارٍ متعددة^(١).

على انه وان كان في عهد الآريين الفاديين قد تحولت الهيئة الاجتماعية من عهد الامومة الى عهد الابوة، ولكن يستفاد ان المرأة احتفظت فيه بشيء من منزلتها بالرغم عن شيوع تعدد الزوجات كما يلاحظ ذلك في «مهابهاراتا» التي هي اقدم منظومة للآريين فهي تصرح بان النساء اللاتي في البيوت الملوكية لم تكن على منزلة رفيعة فقط، بل هي على استقلال كاف، واما الام فنزلتها وسلطتها عظيمنتان ويجب لها الطاعة العمياء.

وتاريخ سافيتيري يرينا الاميرة الهندية سائحة في الهند بحاشية ملوكية للتحرري على زوج؛ ويوضح لنا كيف كان انتقاؤها هذا مقبولاً من اهلها^(٢).

المرأة الرسمية

من يدرس شرائع (مانو) احدى الكتب المقدسة للبرهمية واحدى مصادر تاريخ الآرية، تلك الكتب التي ترجع بحسب رأي مكس ملار الى القرن الثامن قبل المسيح، يركم هي حريصة على الزواج واكثار النسل ولا سيما الذكور منه.

ولما كانت تعد العقم من المصائب وضعت لتداركه طريقتين غريبتين اولاهما ان العقيم من الذكور ان كان له ابنة يسعى لزواجها على ان

C. Le tourneau, La condition de la Femme P 390 (١)

L J Lumoden La Femme P 52-53 (٢)

(*) مهابهاراتا منظومة فيازا مؤسس الفيديا

يكون مولودها الذكر ابناً له ، والثانية ان كان غير صالح للاولاد فعليه ان يستولد امرأته من احد اخوانه او اهله (١) .

ولنفس هذه الغاية قضت الشريعة على الرجال بالزواج الباكر حتى انه اصبح عندهم من المشين عدم اقتران من يبلغ الثانية عشر من العمر . فنتج عن ذلك انه لوحظ في سنة ١٨٣٠ في مقاطعة « اجابوترا » فقدان البنات الى حد ان حاكم احدى المقاطعات الغربية الانكليزي اكد سنة ١٨٩٦ انه في سبع قرى من مقاطعته لم يجد غير بنت واحدة ازاء مائة رجل !! (٢)

ولمثل هذه الغاية ايضاً قضت شريعتهم على اولياء البنات ان يبادروا لتزويجهن حتى قبل ان يبلغن سن الثامنة . واذا مضى على استعداد البنت للاقتران ثلاث سنين قبل ان يزوجها وليها فله ان تخرج من ثم عن رضاه وتختار من تشاء عقوبة له ، واذا ماتت الزوجة فعلى بعلها ان يتزوج عاجلاً بدون تراث .

غير انه مما يستغرب في هذا الشأن هو مناقضة تلك الشريعة سنتها هذه فيما لو كان الميت البعل دون الزوجة ! .

فانها على ما هي عليه من الترغيب تقضي والحالة هذه على الارملة بان تبقى عزباء متقشفة حزينة ، ويجوز لها ايضاً ان تحرق نفسها وذلك يكفي لتقدير سقوط المرأة بنظرها فالابنة في حكمها ملك ابيها وهو حر مطلق التصرف فيها ؛ واذا تزوجت امست عبدة طول حياتها لزوجها واذا ماتت صارت تحت وصاية ابنائها ؛ واذا لم يكن لها

P. A. Rosler . La question Feministe P 143 (١)

C. Letourneau . Condition de la femme P. 391-392 (٢)

أبناء فاقرباء زوجها^(١) مثلما كانت في عرب الجاهلية ، وبالأجمال فهي عندهم غير نقية بالفطرة ولا طاهرة الى حد انها اذا ولدت فهي والذين يسكنون معها ومسكنهم ايضاً يعتبرون غير طاهرين الى عشرة ايام .

ولا يحق لها اداء الشهادة ، واملاكها تكون تحت مطلق تصرف زوجها ، ويجوز له ان يتخذ عدداً من السراري لذاته ، وله ان يطلق متى شاء .

على ان بعض علماء الفرنج خالفوا ما قيل بان شريعة «مانو» تقضي باستعباد المرأة ، منهم ب او كستن روسلر النمساوي ، والبارون دافريل الفرنسي . فلذلك يترجح لنا ان الشريعة المذكورة مع احتقارها مقام المرأة لم تستعبدها كما استعبدها عواندهم الاجتماعية ؛ بل اوصت بها خيراً كبقية الاديان . والذي لا يختلف فيه اثنان هو احتفاظهم بكرامة الام ، فقد منحت حق مراقبة نيران الاضاحي الدينية ، وتوزيع الاحسان واستقبال الضيوف ، تكريماً لها . ولا يمكن طلاقها بسهولة ، اللهم الا ان تبقى عشر سنوات من غير ولادة ذكر^(٢) .

منزلة الزنوبة الاجتماعية

يظهر ان مسألة المرأة بالهيئة الاجتماعية البرهمية صارت الى السقوط قبل تأليف (مانو) ؛ كما يستفاد من تاريخ (راما) الذي يرجع الى القرن العاشر او الحادي عشر قبل المسيح ؛ اعتبر ذلك في وصية احدهم وقتئذ لابنته وخطابه لزوجها حين عقد زواجها . قال :

C. Leturneau La condition de la Femme P. 597 (١)

Ernest Le Guév - Histoire Morale des Femmes P. 261 (٢)

« تكون المرأة الامينة لسيدتها مثل الظل للجسم ، وان ابنتي
 « سيتا » التي هي احسن النساء تتبعك في الحياة والموت »
 فانحطاط المرأة في الهيئة الاجتماعية البرهمية قديم حتى لم تعد شيئاً
 مذكوراً : فهي عبدة الرجل ، ولا يجوز لها ان تكلمه الا باحترام ولا ان
 تؤاكله على مائدة ^(١) بل ولا تتجرأ ان تلفظ اسمه ^(٢) . وبلغ الافراط
 في امتهائها انهم صاروا يحتقرون الرجل الذي يجادث زوجته محادثة عائلية ،
 والنساء انفسهن بتن يمتهن بعلاً كهذا ^(٣) بل بلغ منهن ان الارامل
 استسلمت لعادة هي من ضروب الجنون لبث حزنهن على فقد بعولتهن
 وهي الاحتراق عمداً بالنار بعد موتهم . وربما ظهرت هذه العادة من بضع
 مئات من السنين في (بنكال) . وبدأت في الطبقة العالية ثم راجت في بقية
 البلاد والطبقات رواجاً كبيراً .

وقد شوهد في القرن الماضي انهما مات اميران في امارة مارافا تاركا
 احدهما سبع عشرة امرأة ، والاخر ثلاث عشرة ، استسلمن كلهن للنار مع جثتي
 زوجيهن ما عدا احدهن التي كانت حبلية فانها بعد الولادة التحقت
 بصاحباتها ^(٤) . وقد بذل الانكليز غاية الجهد حتى قضوا على هذه العادة .

المرأة البوذية بالرند

المرأة عند البوذيين كما عند البراهمة تكاد تكون على حالة واحدة

- C. Le tournau, La condition de la Femme P 404 (١)
 P. A. Rober la question Féministe P. 149 (٢)
 C. Letournau La Condition de la Femme 397 (٣)
 G. R. 1911, La Femme dans l'histoire P. 239 (٤)

ولذلك لا نجد حاجة لاطالة البحث بهذا الصدد بعد، ولكن لا بد من الإشارة إلى ان الديانة البوذية اشركت المرأة في امر الآخرة ويوم الحشر المسمى (نيروانا)، كما انها سمحت في العالم الدنيوي للنساء ان يزاوئن العبادات وان ينخرطن في سلك الكهانة^١.

* * *

- ٤ -

المرأة اليابانية

ان اساطير اليابان لا تخلو من رموز تشير الى عهد الامومة ، ولقد حافظ اليابانيون على ذكر امرأة نبضت بدعوة جديدة عندهم من اجيال غابرة فجمعت حولها القبائل المتفرقة مما انتج تشكيل الامة اليابانية . هي (اماتراسواو ميكامي) التي سموها بالآلهة الشمس ؛ واصبح الامبراطور نفسه يجني رأسه امام هيكلها اجلالاً واكراماً . فهذه الحادثة وما فيها من آثار خدمة المرأة الوطنية التي كان من تقديرهم اياها ان رفعوها لمصاف الآلهة تشير الى عهد كانت فيه المرأة أمماً للامة .

فقبل ١٣٠٠ سنة - اي بعصر ظهور الاسلام - كان على عرش اليابان اول امبراطورة يابانية وهي (سويكوتنو) التي اشتهرت بسياسة البلاد بالحكمة ، واتت اعمالاً جليلة . منها تمهيد السبيل للدين البوذي الذي انتشر في عهدها بعنايتها ايماناً وانتشار . ومن ذلك التاريخ اخذت المرأة اليابانية تشتغل في دوائر السياسة بست عشرة وظيفة عدا مقام الامبراطورية . واشتهر جملة نسوة في التاريخ القديم بالسياسة مثل (جنكو كوغو) و (ماساكو) وبالعلم مثل (انونو كوماسي) الشاعرة و (مورتساكي شكيو) الروائية و (سي شناغون) المؤرخة وبالشجاعة مثل (هينغاكو) التي

لقبت بنمرة عصرها وضرب ببساتمها المثل.^(١)

ومع ذلك فاليابان كعظم الامم القديمة تعتبر المرأة متاعاً من امتعة الدنيا يتصرف بها الرجل كيف شاء. حتى ان شريعتها اباحت له ان يبيع الزوجة او الابنة ، وقد لبثت هذه الشريعة معمولاً بها الى صدور نظام سنة ١٨٧٥ الذي اكمل في سنة ١٨٩٦ فقضى على هذه العادة .

وقد كان ايضاً من الحقوق (التي وان عدت بمنزلة ادنى من حق البيع الا انها تعتبر مثله اهمية لخروجها عن المعتاد) ايجار الرجل او الارملة ابنتهما من المحلات العمومية او من افراد مخصوصين لمدة معينة . ومع ان البيع منع فان الاجارة بقيت مرعية متدرجة للتلاشي رويداً . وكفى بهذين الحقين الشائنين بياناً لحالة المرأة اليابانية في التاريخ . فهي كما ترى كانت عبدة لابيها وهي بنت ، وابعلها وهي زوج ، وتحت وصاية ابنائها وهي ارملة .

غير ان التمدن الياباني الحديث بدل في حالة المرأة . فكما منع التصرف فيها بالبيع والشراء ، فمن سنة ١٨٧٢ منحها الحق في طلب الطلاق . ولكنها قلما تستفيد من حقوقها الجديدة لتأصل العبودية في نفسها^(٢) فضلاً عن انفسهم .

بيد ان النهضة الحالية النسائية الادبية والصناعية تو من الوصول الى تحرير المرأة في مستقبل الايام ، ولا بدع فاليابان قدوة الشرق بالتمدن الحديث .

(١) مجلة الخدر س ١٤ ص ٢٢٩-٣٣٢ من مقال لمانو انفاكي سوحيتمو في مجلة اللاديزجرنال

- ٥ -

المرأة الصينية

ان تشكيل العائلة الذي لم يزل مرعياً في الصين يشير الى ما كانت عليه هذه الامة من بساطة العيش . فان بلاد الصين على اتساعها ووفرة سكانها لا تزال تنقسم الى ما بين المائة والمئتين من العائلات . وكل عائلة على وفرة عددها ، واختلاف طبقتها الاجتماعية ، وتباين ثروتها لم تزل تهتم بصلة الرحم على قواعد مخصوصة .

والغالب ان المرأة الصينية كانت على شيء من الاستقلال وكثير من الحرية في الاجيال الفائتة ، ولكن لم يلبث نير الاستعباد ان طوق عنقها تدريجاً جلمة اسباب مهمة وهي : اولاً اتساع نطاق الفكرة الحربية الذي كان من نتيجته ترتيب طبقات الهيئة الاجتماعية والتملك بالاستقلال . وثانياً لما حصل من حاجة البشر الى الزراعة والصناعة والتجارة التي ادت الى تقديس القوى الجسمية والعقلية الراجحة بالرجل ، وناعياً بما كان لتأثير حصر الثروة بيد الرجل على اخضاع المرأة واعتبارها متاعاً له .

المرأة في الشريعة الصينية

جرت الشريعة الصينية مجرى معظم الاديان باعتبار المرأة من الاشياء ، التي تكاد ان تكون مخلوقة خصيصاً لاستكمال لذة الرجل وخدمته . ولذلك منح الرجل حق التصرف بها مثل تصرفه ببقية الاشياء سواء كانت ابنة ، او زوجة ، او ارملة او ايتام .

قال كنفوشيوس : (٥٥١ - ٤٧٩ ق م) وهو اشهر فلاسفة الدين الصيني وصاحب المذهب الاخلاقي « الرجل رئيس فعليه ان يأمر ، والمرأة

تابعة فعليها الطاعة . ومن المقتضى ان تكون اعمالها مثل اعمال السماء والارض متممة لبعضها تعاوناً على حفظ نظام الكون . والمرأة في المجتمع مديونة لزوجها بكل ما هي عليه. ^(١) ثم اذا مات زوجها لاتصبح مستقلة (كما قال كنفوشيوس في موضع آخر) بل مثلما عليها قبل الزواج الطاعة لاهلها واولاخيها البكر . فان تزلزلت تبقى تحت مراقبة اكبر ابنائها الذي من شأنه ان يبعد عنها بoudاعة ومحبة الاخطار التي تهدد ضعفها الطبيعي

هذا ولم تقتصر الصين على منح الجنس القوي الرئاسة والادارة ، بل منحتها التصرف في شخصها فضلاً عن الاستئثار بحقوق خاصة . واذا بحثنا عن الزواج نجد ان الشريعة الصينية اجازت من جهة تعدد الزوجات ، وان حظرته من جهة اخرى : فقد سمحت للرجل بالتسري باربعة زيادة على زوجته التي لا يسمح له بالاقتران بسواها. ^(٢) فالسراري وان كن لديهم بمنزلة الخدم ، غير ان اولادهم ينسبون للزوجة الشرعية ويساؤون اولادها. ^(٣)

على ان شريعة (ليكي) سمحت للرجل بان يجمع بين مائة وثلاثين امرأة ، واشتهر امبراطرة الصين القدماء بوفرة عدد الحريم . وقد ذكروا ان الامبراطور (كن) آخر عواهل عائلة (يو) الشهير بقساوته وسفاهته جمع في قصره نحو ثلاثين الف امرأة . . . !

وللرجل عندهم ان يطلق امرأته الا في احوال خاصة رحمة بها. ^(٤)

C. Letourneau La Condition De la Femme P. 853 (١)

P. A. Resler la questicn feministe P. 140 (٢)

P.A. Resler, La questien Feministe P. 146-147 (٣)

C. Leterneau La Condition de la Femme P. 247 (٤)

والصينية متزوجة او عزراء لاسيما الطبقة الممتازة تعيش في عزلة ابدية . فالابنة منذ صباها تعزل حتى عن شقائقها . والنساء عامة لا يخرجن من بيوتهن ، ولا يستقبلن رجلاً .^(١) ولذلك كانت المنازل تقسم الى حرم ودار للرجال منعاً للمخالطة .^(٢) وفضلاً عن ذلك فقد حرموا المرأة من ميراث زوجها وابيها ، الا ما يقدمه لها في حياته من قبيل العطية حين زواجها .

وحتى في نظام العقوبات ميزت شريعتهم الرجل عن المرأة . فبعد ان قررت سيادة الرجل فقد عمات على تأييد ما قرره بفرض العقوبات على النساء اللاتي يوذنين ازواجهن ، ولا سيما الزانيات منهن ، في حين انها لم تضع ازاء ذلك قيوداً كافية وعقوبات معادلة بحق الرجل .

المرأة في العائلة الصينية

ما اوردهنا من اقوال كنفوشيوس يوضح تمام التوضيح قدر امتهان المرأة في عائلتها فتلك المسكينة لم يكن واجبها ينحصر بالعبودية لزوجها فقط . بل من الواجب ايضاً طاعة وتقديس والذي زوجها وتوقير وتقديس سائر اهله الى درجة الافراط . وتستدر حتى بعد وفاة زوجها سلطة اعلمه عليها الى حد ان ابويه لهما ان يزوجاها حسب مشيئتهما . ومع ان الام محترمة عندهم لكن احترامها ليس بالشيء المذكور تجد تقديسهم الاب .

Mémoires Concernant les Chinois. T. IV, 178 (١)

Mazarella, Loc. Cit. (٢)

E. Simon Nouvelle Revue, P. 406 (٣)

Code Pénal Chinois, Art. 3 (٤)

وزيادة في تبيان حالتها بالعائلة ، ناتي على ما قالته بهذا الشأن (بان هوى بان) التي عاصرت الامبراطور (هوتي) ، فقولها يدل ايضاً على نظر الجنس اللطيف لنفسه وقتئذ . قالت « انا نأتي في الصف الاخير من البشر ، ونحن القسم الضعيف من العالم الانساني . فالاعمال التي هي اقل اهمية من سواها يجب ان تكون نصيبنا . هذه حقيقة يازم ان تتمثل لنا دائماً ، اذ من الضروري ان تؤثر على مسلكنا وان تكون مصدر سعادتنا . فاذا عرفت الصبايا مقامهن الحقيقي فلا يبقى لمن مجال للتكبر ويقفن عند الحد الذي وضعته لمن الطبيعة . ومتى انتقلت الفتاة الى دار زوجها تفقد كل شيء ، حتى اسمها وما لها وحتى شخصها . فيصبح كل ذلك ما كآ له . فالزوجة كما قال (نيوهيم شو) يجب ان تكون في البيت كمجرد الظل والصدى : فالظل ليس له شكل سوى شكل الجسم . والصدى لا يردد شيئاً غير الصوت الملفوظ . وعلى المرأة ان لا تعاكس الاخرين كما عليها ان تعتمد لتكون مجال المعاكسات . »^(١)

وبعد فالشريعة الصينية وان لم تضع اساساً لانتحار النساء حزناً على ازواجهن ، الا ان الرجل استمر يؤثر على المرأة بانها شخص غير مستقل بل تابع ، وان كل السعادة فيه حتى تجسم هذا الفكر في مخيلتها فلم تعد تستطيع الحياة بعد زوجها فتنتحر . وقد اصدر احد الملوك امره سنة ١٦٦٨ بمنع ذلك . ولكن العادات العامة كالسيل انجارف اذا توقفت فالى حين .^(٢)

وصفوة القول ، ان المرأة في العائلة الصينية مملوكة مملوكاً مقيداً

وارادتها مرتبطة بارادة الرجل لدرجة ان الابنة لا تستشار في خطبة رفيق حياتها فحب ، بل هو من الشائن ان ترى خاطبها .

المرأة في الهيئة الاجتماعية

لا حاجة لتفصيل شأن المرأة في الهيئة الاجتماعية بعد ان بيئنا حالها في الشريعة والعائلة ذلك لان الهيئة الاجتماعية هي العائلة مكبرة ومرآة الشريعة . فبعد ان علمنا انه لم تكن بالعائلة ألا ظلا او صدى . جازان نقول : انها تكاد ان لا تعد في جملة الهيئة الاجتماعية ايضاً .

وان شريعتهم وان منعت عادة تأجير البنات والنساء للمتعة ، الا ان هذه العادة ملازمت تجري في بعض الولايات ، كما ان نظام التسري عندهم جعل بيع البنات ببيع الانعام طريقة مشاعة . ولقد ساعد على رواجها الفقر المدقع الذي اثر ايضاً في انتشار عادة وأد الاولاد ولا سيما البنات عقب الولادة خشية الاملاق .^(١)

هذا وبناء على اعتقاد الصينيين بان النساء خلقن للخدمة والتلذذ بهن ، فقد اهملوا تعليمهن وتربيتهن الا لما يوهلهن لتينك الوظائفين ؛ وكما اعتم اليونان والعرب في حضارتهم بطبقة السراري فربوهن وعلموهن بصورة منخصوصة تسوقهن للحظوى باعين الرجال ، كالشعر والموسيقى ، والرقص وغير ذلك . فقد عني الصينيون بالسراري حتى نبغ منهن كثيرات ، وما كان ذلك عن رغبة في نفس العلم ، او الفن ، بل جرياً وراء إرضاء الرجل .

* * *

-٦-

المرأة السورية

اقدم من عرف من سكان سوريا هم الاراميون والكنعانيون .
 كان لهم ممالك كثيرة صغيرة تثن الغارة على بعضها ، استمرت على
 استقلالها الى ان دخلت في ملك داوود وسليمان ملكي اسرائيل ، ثم تبعت
 ماوك بابل واشور ومادي وفارس ومصر واليونان والرومان ، ثم العرب
 فالترك . وكانت تستقل في خلال ذلك احياناً . ولكن لما كانت سوريا بحر كرها
 الجعراي طريق فتح بين الشرق والغرب ، وجسراً بين آسيا واوربا وافريقيا ؛
 كانت الدول القوية حريصة على التغلب عليها والاحتفاظ بها حرصها على
 ابواب الحصون .

ولما كان الناس على دين ملوكهم ، فالعوائد والتقاليد ، وحتى الشريعة
 السورية ، كانت تتطور وتبديل تبعاً للمتغلبين عليها . فالذلك فان حال
 المرأة السورية كان يتبديل حسب تبديل شرائع الحاكمين .
 ولكن لما كانت سورية انجبت من بين حكوماتها القديمة المستقلة دولة
 الفينيقيين ، كما انها انجبت الشريعة اليهودية ، والديانة المسيحية ، فاستخضعت
 بهما عمول حكامها ، حق لها ان ترفع رأسها ، كما انه حري بنا ان لا نغفل
 عن تبيان حال المرأة في نظر تلك الامم الثلاث : الفينيقيين والاسرائيليين
 والسيحيين . فبذلك وبما سنورده عن المرأة العربية تمة لتاريخ المرأة
 السورية .

المراه الفينيقية

فينيقية اقليم لبناني يمتد ما بين عكا وبانياس . اهله كنعانيون ترجع دولتهم الى القرن الرابع والعشرين قبل المسيح . واشهر مدنهم واقدمها صيدا فصور فجبيل فطرابلس في بيروت .

وكان كل من هذه المدن مملكة على حدة تجتمع كلها تحت رئاسة صيدا ثم تبعت صور .

اشتهر الفينيقيون بقوة الاختراع ، وبالتجارة والاسفار ، فنسب اليهم اختراع الصباغ الارجواني والزجاج وحروف الهجاء . اما اسفارهم فكانت تبلغ انكثرا شمالا ، وسواحل افريقية الغربية جنوباً ، وفضلا عن اتخاذهم في تونس بالقرن السابع ق.م . مستعمرة قويت حتى ناهضت الرومان ؛ كان لهم في اسبانيا مستقر للتجارة .

غير ان فينيقية النشيطة لم تقو مع ذلك ان تستمر على الاحتفاظ باستقلالها ، فخضعت تارة لاشور ، وطورا لمصر ، وحيناً لفارس ، فلذلك لم تسلم شريعتها وتقاليدها من دخيلات المكتسحين ولا سيما الاشورية .

عبد الفينيقيون الطبيعة ، ورمزوا عنها بصنم يسمى بعل يمثله النار باسم مولوخ ، وحافظ صور باسم ملكرت . واتخذوا له زوجة اشركوها بالالوهية سموها عشروت (الزهرة) .

اما عبادتهم فكانت على حدي الافراط والتفريط : فبينما تراهم يستبيحون النساء عامة في عبادة عشروت ، كانوا يضحون الاولاد حرقاً في عبادة مولوخ ؛ كما ان الاتقياء في اعياد الهتهم يقطعون اجسادهم ؛

والنساء منهن يلقين اولادهن بالنيران الملتهبة^{١١} .

فبنا، على ما وصل اليها من اثار شريعتهم وتقاليدهم ، ذهب الاب او غسطن روسلر الى انحطاط منزلة المرأة عندهم .

ولا غرابة اذا هم جاروا الروح العامة في عصرهم ، غير انا نرى من شأن حياتهم التجارية واسفارهم البحرية المتواصلة الطويلة ان تجعل للمرأة مقاماً اجتماعياً وعائلياً ؛ ذلك لان تغيب الرجال في جوب الامصار وخوض البحار ، كان بالطبع يدفع النساء للقيام مقامهم في الوطن من تدبير شؤون العائلة الداخلية والخارجية ، ومعلوم كم تؤيد المرأة العاملة مقامها الاجتماعي والعائلي .

وفضلاً عن ذلك فان من شأن الثروة ، وولديها الرخاء والتخنث ، التي حصلت عند الفينيقيين ان تجعل عصرهم عصر عواطف ايضاً ، وما اكثرت نفوذ النساء في مثل ذلك العصر ؟

* * *

- ٧ -

اليهودية والمرأة

لم تشذ شريعة اسرائيل ، عن منهج سائر الشرائع القديمة ، من اعتبار المرأة متاعاً للرجل من امتعة الدنيا وتابعاً ؛ الا انها وضعت بعض الاصلاحات في ذلك ، مثلما فعلت في قضية التنزيه والتوحيد بالالوهية فامعرفة حقيقة حال المرأة في تلك الشريعة ، تأتي على ذكر ماجرت به مجرى سواها بهذا الشأن ، ثم ما عمدت اليه من الاصلاح .

.....

الحاجة ام الاختراع ؛ قضية تنطبق على الماديات ، كما تنطبق على المعنويات ، حتى اننا اذا تحرينا عن شريعة كل امة ، نراها تدور حول محور حاجة تلك الامة حين ظهورها .

اعتبر ذلك في شريعة اسرائيل ، فبالنظر لما كانت عليه تلك الامة من الحالة الحربية والفتح ، قامت شريعتها على ما يقتضي لتلك الحالة من الخضوع التام لصاحب السيطرة ، والحرص على اكثار النسل ، والاعتماد على الجنس القوي فحسب ؛ واما المرأة ممثلة الجنس اللطيف ، فكانت بمثابة شيء من الاشياء ؛ تباع وتسي ويتزوج بها وتطلق ، وتكاد تنتقل بالارث ، ولا ارادة مرعية لها .

اجل بلغ من شريعة اسرائيل انها تخول السلطة الافراد الى حد انها محت الاباء ان يوجروا ابناهم لميعاد ، ويبيعوا بناتهم القاصرات بيع

الرقيق، حتى اذا اعجبت ابن الشاري جاز ان يتخذها سرية له^(١). ولكن موسى نظر بعين الرحمة الى الارقاء من العبرانيين فقال « اذا بيع لك اخوك العبراني ، او اختك العبرانية وخدمك ست سنين في السنة السابعة تطلقه حرا من عندك » وفوق ذلك فقد اوصى بان يزود المعتوق ، واما اذا رفض التحرر ، فتخرز اذنه ويصير عبدا^(٢) .

ومثل سلطة الاباء بالشدّة كانت سلطة الأزواج ، فانهم كانوا فيما يؤدونه من مهر كانهم يشترون الزوجة .

هذا وما كانوا يطلبون منها علما وادبا ، بل كانت رغائبهم محصورة في ان تحسن المرأة ما خلقت له . من غزل ونسج وتدبير منزل ، واما اذا لم ترق للزوج فيطلقها . ولكن لا يجوز له ان يعيد المطلقة بعد ان تنكح زوجا غيره^(٣) .

وبعد فان حرص شريعة موسى على توفير النسل ، كان شديدا مثل حرص شريعتي مانو وكنفوشيوس ، حتى قضت بانها « اذا سكن اخوة معاً ومات واحد منهم وليس له ابن فلا تصير امرأة الميت الى خارج ، لرجل اجنبي . اخو زوجها يدخل ويتخذها لنفسه زوجة ويقوم لما بواجب أخي الزوج . والبكر الذي تلده يقوم باسم اخيه الميت لتسلا يحى اسمه من اسرائيل » واذا لم يرض الاخ ان يتزوج منها تشكود الى الشيوخ ، واذا اصر تتقدم اليه امامهم وتخلع نعله من رجله وتبصق في وجهه وتصرخ وتقول هكذا يفعل بالرجل الذي لا يبني بيت اخيه ، فيدعى اسمه في اسرائيل

(١) C. Le Tourneau, La Condition de la Femine P. 572

(٢) التوراة . سفر التثنية اصحاح ١٥

(٣) التوراة . سفر التثنية = ٢٤

بيت مخلوع النعل .^(١)

وقد عدت شريعة موسى العقم من المصائب ؛ حتى ان موسى كان من جملة وعوده لقومه ان هم حفظوا وصاياهم قوله « لا يكون عقيم ، ولا عاقر فيك ولا في بهائمك .^(٢) »

واحسن تلك الشريعة اذ نهت الملك عن اكل ثمار النساء فقال موسى « ولا يكثر له نساء لئلا يزيغ قلبه^(٣) » بيد ان معظم الملوك لم يأتمروا بذلك بل كانوا قدوة الشعب بتعدد الزوجات ، اعتبر ذلك بما روي عن عدد حرم داود وسليمان ، وما قيل من ان نساء سليمان بلغن سبعمائة . وفضلا عن ذلك فقد جاء في التوراة انه كان لرحبعام بن سليمان ثمان عشرة امرأة وستون سرية ، وانه ولد له ثمانية وعشرون ابناً وستون ابنة^(٤) . وعلى شاكلة الملوك جرى سائر الشعب ولا سيما المتمولون في تعدد الزوجات واقتناء السراري ؛ اما بالاشراء من ابائهن الفقراء او بالاسر .

ولهذا التعدد امست المرأة لديهم على اسوء حال ، ولا سيما الارملة لحرمانها من الارث .

على انه فضلاً عن ذلك فان المرأة كانت عندهم غير طاهرة بالفطرة . فالتى تلد ذكراً تبقى سبعة ايام غير طاهرة . ثم تقضي لاستكمال طهارتها ثلاثة وثلاثين يوماً منذ الولادة . ويحظر عليها الدخول الى قلب المعبد مدة

(٢) التوراة تثمية اصحاح ٢٥

(٣) ٠٧ = = =

(٤) ١٧ = = =

مدة اربعين يوماً . واما التي تلد أنثى فيلزمها ضعف المدة ^(١)

وفي وقت الحيض أيضاً تكاد تعتبر المرأة نجسة عندهم . ومن يمسه او لمس مقعدها يكون غير نقي الى المساء . ^(٢) ولا تطير الا بالماء البارد ، ولا يقربها زوجها الا بشهادة من رأته تغتسل . وقد دامت هذه العادة حتى العصر الاخير ، فكان في حمامات البلاد التي يقطنها يهود امرأة اسرائيلية وذليفتها الشهادة لليهوديات اللاتي يأتين للاستحمام .

غير ان المرأة المنحطة في كل ادوارها العائلية ، كانت متي صارت امماً تصبح ذات مقام حسن كبقية المدنيات القديمة ، وقد ورد الامر باكرام الام اسوة بالاب في وصايا موسى العشر . ^(٣) كما انه قال في مكان آخر « ملعون من يستخف بأبيه وامه ^(٤) »

على ان الشريعة الاسرائيلية وان كانت هكذا تأمر بتكريم الام اسوة بالاب ، ولكن على توالي الايام صار للوالدة المقام الثانوى ، وبات فخرها لمجرد كونها ام الاولاد ^(٥) على حسب اصطلاح الصينيين ، هذا واما في الهيئة الاجتماعية فليس للمرأة عند اليهود منزلة ايضاً ، فهي كما قلنا شخص منحط عن مستوى الانسانية التي تتمثل في الرجل وحده . كما انها غير طاهرة . ولذلك فانها فضلاً عن حرمانها من الارث بوجود الذكر ، لم تقبل بتاتاً في الوظائف الدينية ، ^(٦) ولا تقبل شهادتها ^(٧)

E. Gouvé, Histoire Morale des Femmes P. 13 (1)

C. Letournau, La condition de la femme P. 378 (2)

(3) التوراة . التثنية ٥

(4) التوراة . التثنية ٢٧

L. I. Lumsden La Femme P. 55 (5)

F. A. Resler, La question Feministe P. 170 (6)

G. Ricard, La Femme dans l'histoire P. 180 (7)

بل لا يُعتد بنذرها وقسمها سواء كانت بنتاً او زوجة الا ان يثبت ذلك ابوها او زوجها بسكوته ، فقد جاء في سفر العدد بهذا الشأن فيما يتعلق بالزوجة عقب ان ذكر البنت « كل نذر وكل قسم التزام لا ذلال النفس زوجها يثبته وزوجها يفسخه »^(١) .

وبذلك كفاية في تصوير درجة تعلق ارادة وتصرف المرأة بالرجل ؛ وتبيان لانحطاطها في المنزلة الاجتماعية فضلا عن العائلية

.....

ان شريعة اسرائيل وان كانت تحط من مقام المرأة جرياً على سنة الكون وقتئذ ، غير انها مع ذلك تعتبر شريعة اصلاح ، ولا بدع بذلك فاليهود نزلوا مدة طويلة بمصر الممتازة في التاريخ القديم بحسن معاملتها للجنس اللطيف

ان تلك الشريعة وان لم تشرك المرأة في وظائف خدمة الدين ، الا انها اشركتها في وجوب الايمان ، وفي الواجبات والمكافآت . بل ان موسى يعترف لها بحق هو عند الامم من اكبر المواهب الدنيوية والاخروية ، وهي موهبة النبوة^(٢) .

ومثلما فرضت شريعة اسرائيل على الرجل واجبات إزاء اولاده ، وعلى المرأة إزاء بعابها ، فقد جعلت عليه ايضاً واجبات إزاء امرأته ، واوصت بها خيراً فقد جاء في التلمود « اكرموا نساءكم لانهن منبع حقيقي للبركات . وكذلك احبوهن كما تحبون انفسكم واكرموهن على

(١) التوراة . سفر العدد اصحاح ٣٠

انفسكم لانهن يتررن السلام في مساكنكم»
 وجاء ايضاً في هذا الشأن ، فليحذر الرجل من مس عواطف زوجته ،
 لان قلبها حساس لقل مسيس ، وعينها تكتبان بسهولة عبرات التأثير ،
 وكذا ، ان اردتم ايراد ملاحظة لسانكم او تذكرياً بواجب ، فخطبوهن
 بلطف وسكوت . راعوا شعورهن الرقيق وتقدموا الى عواطفهن ، فهذا
 هو السبيل الاكيد لاستماتهن^(١) .

اما من حيث الاحكام فقد حوّرت شريعة اسرائيل من شرائع
 الازمان السالفة وقيدت الرجل نوعاً ما بقدر ما حسنت من حال المرأة ،
 فانها وان سمحت بالتسري بالاسيرات بلا عقد نكاح الا انها اصلحت
 حالهن ، اذ فضلاً عما امرت به من الفرق بهن ، نهت عن بيعهن بعد الالتصاق
 بهن فقد قال موسى : « اذا خرجت لمحاربة اعدائك ، ودفعهم الرب
 الهك الى يدك ، وسبيت منهم سبياً ، ورأيت في السبي امرأة جميلة الصورة
 والتصقت بها ، واتخذتها لك زوجة ، فحين تدخلها الى بيتك ، تخلق رأسها
 وتقليم اظفارها ، وتنزع ثياب سبيها عنها ؛ وتقعدي في بيتك ، وتبكي اباها
 وامها شهراً من الزمان ؛ ثم بعد ذلك تدخل عليها ، وتزوج بها ، فتكون
 لك زوجة . وان لم تسر بها فاطلقها لنفسها لا تبعها بيعاً بفضة ، ولا تسترقها
 من اجل انك اذلتها . »^(٢)

وكذلك فانها وان منعت الزوجة من الارث ، ولكنها طالما اوصت
 بالارامل خيراً ؛ وامرت بان تعطى المحتاجات منهن من العشر . (الزكاة)
 وفضلاً عن ذلك فقد قال موسى : « ملعون من يعوج حق الغريب واليتيم

(١) Simon Levy, Moïse, Jésus et Mahomet P 391-392

(٢) التوراة التثنية اصحاح ٢١

والارملة. ^(١) أما الطلاق فانها وان لم تمنعه، الا ان انبياء اسرائيل ما انفكوا عن اذلهار مضاره ^(٢) كما انه سمح للضرورة للمرأة ان تلجأ لطلبه ^(٣).

وعلى ذلك كان حكم اليهودية بشأن العلم، فانه وان ذهب بعض علمائها مذهب (رني العذار) بان في تعليم المرأة خروجاً بها عن الدين، غير انه قرر جمهور منهم وجوب تعليمها العلوم الدينية. واشتبر في تاريخهم نفر من الجنس اللطيف في ذلك منهن جاطا، وبرورية؛ وزوجة رني ماير ^(٤).

واشتبر غيرهن ايضاً في الهيئة الاجتماعية، ذلك لان نساء اسرائيل في صدر تاريخهم كن احسن حالاً مما صرن اليه بعد اختار المدينة؛ كما حصل بتاريخ المسلمين: «فتحت خيمة ابراهيم لم يكن على زوجه ساره ان تحتباً من الزائر، بل لها ان تقابله. كما ان بقية النساء لم يكن محرومات من المداخلة بشؤون الامة ومقام الشورى، كلابل هن اللاتي كن يغنين في خلاص الشعب بعد اجتياز البحر الاحمر، وهن اللاتي اعلن انتصارات جدعون وداود. وما احرى مريم اخت موسى ودبورة؛ ويوديث، واستير ان يعددن بمصاف العظما». ^(٥)

وبعد فسنوة القول ان شريعة موسى وان جعلت طبقة النساء دون الرجال في الرتب الانسانية، وسلمت قياد الجنس اللطيف للقوي، ولكن هي قد كسحت جراح الرجل نوعاً، بما قررته من الاحكام والوصايا بشأن المرأة.

* * *

(١) التوراة. التثنية اصحاح ٢٧

(٢) Michée II, 9 : Malachia II, 11

(٣) Wake P ٦٢-٦١

(٤) Sijmon Levy. Moisc, Jésus, et Mahomet P 391-392

(٥) P. A. Resler la question feministe P. 137



عيسى
عن اقدم الرسوم



موسى
عن جمال حديث غايه في الاتقان

المسيحية والمرأة

أر يتم النهر. كيف يجري صافياً نقياً من منبعه، وينسكب متواهاً في مصبه؟ فوكذا كل فكرة دينية أو فلسفية تبدأ نقية غالباً ثم تأخذ صبغتها في أثناء جريها، فتتلون حسب مزايا الأمم التي تعتنقها، وتقلد منهم المتأصلة فيهم.

وعلى حسب رواية المفكر « درابر »، فإن الديانة النصرانية مرت على ثلاثة ادوار: (١) النصرانية اليهودية (٢) النصرانية الطمحة للاحاطة بالعلوم الطبيعية والإلهية Gnostique (٣) النصرانية الأفريقية، وقاعدتها أسكندرية. فالمسيحية الأولى كانت مصدقة لما بين يديها من شريعة موسى ومحاولة الاستقلال عنها. والمسيحية الثانية كانت علمياً نسق اعتقاد الماويين Mages عند الفرس في الألوهية وتنزيهها. اكتملت بعد عصر من وفاة المسيح، فكانت داعياً لظهور مذاهب متنوعة بالقرون الأولى الأربعة. والمسيحية الثالثة هي التي اشتهرت بابتكار كلمة التثليث والمجادلة في هذا الموضوع. وكان ذلك عن تأثير الفلسفة الأفلاطونية في المنتصرين^(١)

وكل دور من هذه الأدوار وإن كان له بعض نظرات خاصة للمرأة إلا أنها جأ في الاختصار نذهب في تقسيم الكلام إلى قسمين :

(١) المرأة في نظر مؤسسي المسيحية «٢» المرأة في نظر الكنيسة .
ثم نختم البحث بنقل عن اعمال المرأة في خدمة هذا الدين

المرأة في نظر مؤسسي المسيحية

ان البذور مهما كانت جيدة وقوية فهي غير قادرة على الاحتفاظ بميزاتها ولا تستطيع ان تتخلص من تأثير التربة لاشتراكها معها في إنتاج المحصول . وكلاماً مرزاً الزمن ، فالتربة الثابتة تتغلب على البذور بالتو الدحتى تبدلها . وهكذا شأن كل فكرة بين الجماعات ، فانها لا استقلال لها عن افكار عصرها العامة ، كما انها لا محالة خارجة عن اصلها بعد ، لارتباطها بمدارك الامة في تأويلها . وتلك المدارك تتغير بمرور الازمان .

ولذلك فان نظر مؤسسي المسيحية الى المرأة كما انه تطور بتطور الازمان ؛ فانه مرتبط باصله اليهودية من جهة ، وبالرومان من جهة ثانية . لكن النصرانية مع ذلك لم تخل من اصلاح في حال المرأة ، كما اصاحتها اليهودية من قبل ، والاسلام من بعد ، لان لكل جديد ميزات حسب سنة الذنوب ، والارتقاء . ولايضاح البحث نتكلم عن نظر النصرانية الى المرأة بوجه عام ، ثم عما وضعته لها من الاصلاح .

.....

اذا تقرر ان المسيحية مرتبطة ارتباطاً طبيعياً بروح العصر والمصر اللذين نشأت فيها وانها وطيدة العلاقة بافكار كل من اليهود والرومان الذين ينزلون المرأة منزلة رضية في الهيئة الاجتماعية قدرنا بسهولة نظرتها للمرأة . فلو تسنى للنصرانية ان تستقل عن اعتباريات عصرها

وتأتى في تلك الاحوال والازمان بمثل ما اعترف به القرن العشرون من مساواة الجنسين المساواة المطلقة لكان ذلك جامعاً كلمة الناس على مناهضتها . اذ كيف يستطيع الرجل وقتئذ وهو صاحب السيادة وحق التصرف في المرأة ، الذي يرى هذه السيادة وذلك الحق طبيعيين وشرعيين ان يصف المرأة في عامة الحقوق وهي في الحقيقة لم تكن يوماً متربية الا على العبودية ؟ .

ولكن لما كان ذلك الاستقلال ، وذلك الاصلاح الفجائي غير ممكنين ، جرت المسيحية مجرى بقية المذنيات السابقة باعتبار ان من حق الرجل السيادة ، ومن واجب المرأة الطاعة ؛ بل انها مخلوقة لاجله .

ويكفى من يريد ان يعرف رأي المسيحية في المرأة ان يرجع الى تاريخ الخليفة في (الانجيل) فهو يجده قد خصص الرجل بالذكردون المرأة من حيث انه مخلوق على صورة الله ، واما المرأة فقال عنها بانها مخلوقة من جنب الرجل ' وان الرجل لها بمثابة المسيح من الرجل .

ثم اذا تحولنا الى مصدر الخطيئة المعلومة عند المسيحيين ، نرى حواء ممثلة الجنس اللطيف هي التي كانت سبباً لاهباط الناس وطردهم من جنات النعيم .

وفضلاً عن هذه الاشارات فان تصريحات رؤساء الدين المسيحي ايدت سقوط منزلة المرأة ، وانها مما خاق لاجل الرجل . فهذه رسالة [بولس] الى اهل كورنثوس ، ففيها يتجلى رأي هذا المومسس الكبير حيث قال " ولكن اريد ان تعلموا ان رأس كل رجل هو المسيح ، واما رأس المرأة فهو الرجل ، ورأس المسيح هو الله ، كل رجل يصيل او يتذبأ

وله على رأسه شيء يشين رأسه ، واما كل امرأة تصلي او تتنبا ورأسها غير مغطى فتشين رأسها ، لانها والمحلوقة شيء واحد بعينه ، اذ المرأة ان كانت لا تغطي فليةص شعرها . وان ك ان قبيحا بالمرأة ان تقص او تحاق فلتتغط ، فان الرجل لا ينبغي ان يغطي رأسه لكونه صرة الله ومجده ؛ واما المرأة فهي مجد الرجل ، لان الرجل ليس من المرأة ، بل المرأة من الرجل ، ولان الرجل لم يُخاق من اجل المرأة بل المرأة من اجل الرجل . لهذا ينبغي للمرأة ان يكون لها سلطان على رأسها من اجل الملائكة . غير ان الرجل ليس من دون المرأة ، ولا المرأة من دون الرجل في الرب لانه كما ان المرأة هي من الرجل ، هكذا الرجل ايضا هو بالمرأة ، ولكن جميع الاشياء هي من الله .^(١)

وقد أيد [بولس] كلامه هذا مشيرا الى خطيئة المرأة في مكان آخر من رسالته الى تيموثاوس « ولكن لست اذن للمرأة ان تعلم ولا تتسلط على الرجل بل تكون في سكوت لان آدم جبل اولا ، ثم حواء . وادم لم يُغو ، لكن المرأة أُغويتُ فحصلت في التعدي » .^(٢)

فان في هذا وفيما عدا ذلك من وصايا الرسل للجنسين تاييدا لتباين نظرهم الى كل منهما تبايناً محسوساً : فيينا تراهم يأمرون النساء بالخضوع كاللرب ، او كما تخضع الكنيسة للمسيح ، تراهم يحضون الرجال على المحبة وحسن المعاملة لهم فحسب . اليك ما جاء في رسالة بولس الى اهل افسس « ايها النساء اخضعن لرجالكن كما للرب لان الرجل هو رأس المرأة ، كما ان المسيح هو رأس الكنيسة . هو مخلص الجسد . فكما تخضع الكنيسة

(١) رسالة بولس الى كرتوس الاصحاح ١١

(٢) رسالة بولس الى تيموثاوس . الاصحاح ٢

للمسيح ، فكذلك النساء نحو رجالهن في كل شيء . ايها الرجال احبوا نساءكم كما احب المسيح الكنيسة وأسلم نفسه لاجلها لكي يقدسها مطهرا بغسل الماء بالكلمة لكي يحضرها لنفسه كنيسة مجيدة لادنس فيها . ولا غضن او شيء من مثل ذلك بل تكون مقدسة وبلا عيب . كذلك يجب على الرجال ان يحبوا نساءهم كاجسادهم . من يحب امرأته يحب نفسه . فانه لم يبغيض احد جسده قط ، بل يقويه ويربيه كما الرب ايضاً للكنيسة ، لاننا اعضاء جسمه ؛ من لحمه ومن عظامه من اجل هذا يترك الرجل اباه وامه ويلتصق بامرأته ويكون الاثنان جسداً واحداً ، هذا السر عظيم . ولكنني انا اقول من نحو المسيح والكنيسة . وأما انتم الافراد فليحب كل واحد امرأته هكذا كنفسه ، وأماً المرأة فلتبب رجلها . » واعتبر ذلك ايضاً في وصية بطرس للجنسين حيث قال ، كذلك ايتها النساء كن خاضعات لرجالكن . حتى وان كان البعض لا يطيعون الكلمة يُربحون بسيرة النساء بدون كلمة ملاحظين سيرتك الطاهرة بخوف ، ولا تكن زينتكن الزينة الخارجية من ضمف الشعر والتحل بالذهب ولبس الثياب . بل انسان القاب الخفي في المدينة الفساد زينة الروح الوديع الهادي . الذي هو قدام الله كثير الثمن ، فانه هكذا كانت قديماً النساء القديسات ايضاً اتوا كلات على الله يزين انفسهن خاضعات لرجالهن كما كانت سارة تطيع ابراهيم داعية اياه سيدها^(١) .

هذا وكما ان المسيحية لم تساو الجنين في الهيئة الاجتماعية ، فانها ابت مساواتها في التشكيلات الاكليريكية ايضاً . حتى انها لم تسمح

(١) رسالة بولس الى افسس الاصحاح ١٥

(٢) رسالة بطرس الاولى الاصحاح ٣

لها ابداً بالتداخل في ادارة الطقوس الدينية ، ولا بالكلام في الكنيسة:
 • لتصمت نساًؤكم في الكنائس لانه ليس مأذوناً لهن ان يتكلمن بل
 يخضعن كما يقول الناموس . ولكن ان كن يردن ان يعلمن شيئاً فليسا لن
 رجالهن في البيت . لانه قبيح بالنساء ان تتكلم في كنيسة^(١) .

وهكذا فان المسيحية جاءت على ما جرت عليه المدنيات السابقة
 من تقرير سيادة الرجل وتثبيت وصايته على المرأة معتبرة اياها قاصرة .
 ولا بدع ان تحمل المسيحية المرأة لما تأسست عليه من الزهد بالدنيا الى
 حد انها حسنت العزوبة والفقر خلافا لسائر الاديان .

ولما كانت القلوب من جملة اسلحة الجنس اللطيف فان تفليل حدودها
 في مبرد الامر الزهد بالدنيا جعل المرأة عزلاء مهملة . ولا غرابة فما كان
 ازدهار النساء في التاريخ ، الا حيث تزدهر الحياة الدنيا .

.....

على ان الديانة المسيحية وان لم تقض بمساواة الجنسين فانها لم
 تهمل جانب الاصلاح . وفضلا عن جريانها مجرى شريعة موسى
 باشرا كبا المرأة مع الرجل في موضوع الحياة الاخرى ، منحتها المساواة
 الروحية ؛ كما يستفاد ذلك من قول القديس [بولس] عقب ان اورد افضلية
 الرجل بالدنيا " غير ان الرجل ليس من دون المرأة ولا المرأة من دون
 الرجل في الرب . لانه كما ان المرأة هي من الرجل هكذا الرجل ايضا هو
 بالمرأة ولكن جميع الاشياء هي من الله^(٢) . "

• لان كلكم الذين اعتمدتم بالمسيح قد ابيتم المسيح ليس يهوديا

(١) رسالة بولس الى كورنثوس اصحاح ١٤

(٢) رسالة بولس الى كورنثوس اصحاح ١٥

ولا يونانيا، ليس عبدا ولا حرا؛ ليس ذكرا ولا انثى لانكم جميعا واحد في المسيح يسوع فان كنتم للمسيح فانتم اذن نسل ابراهيم وحسب الموعد وورثة^(١) .

هذا وان من شأن هذه المساواة تزية الجنس اللطيف ولا سيما التقيات المنصرفات للحياة الاخرى. فانهن اذ شعرن بانهم قدر لهن في الحياة اني يطمحن اليها المنزلة الرفيعة، لم يعديهن من بعد انذ ما في الدنيا الفانية. هذا فضلا عما كان لهن من التعزية ايضا بأشراك المسيحية الرجل اسوة بالمرأة بالخطيئة الاصلية. ثم في عدم انحلال الزواج الكنيسي وفرض الامانة على الزوجين سرا. وبعبارة اخرى اذ جعلتهما متساويين بازاء الواجب وشروط الخلاص^(٢) .

اما الطلاق فقد جاء صريحا منعه في جواب المسيح للفريسيين على سوءهم (هل يحل للرجل ان يطلق امرأته؟) فاجاب وقال لهم : باذا اوصاكم موسى؟ فقالوا : (موسى اذن ان يكتب كتاب طلاق فتطلق) فاجاب يسوع وقال لهم (من اجل مساواة قلوبكم كتب لكم هذه الوصية ولكن من بعد اذائية ذكرا وانثى خلقهما الله. من اجل هذا يترك الرجل ابيه وامه ويصق بامرأتين يكون الاثنان جسدا واحدا. اذا ليس يجدان اثنين بل جسدا واحدا. والذي جمعه الله لا يفرقه انسان.) ثم في البيت سألته تلاميذه ايضا عن ذلك فقال لهم (من طلق امرأته وتزوج باخرى يزني. وان طلقت امرأة زوجها وتزوجت باخر تزني^(٣))

(١) رسالة بولس الى غلاطية اصحاح ٣

(٢) Henri Maricr, Psychologie de la femme P 37

(٣) انجيل مرقس الاصحاح ١٠

وإذا عددنا منع الطلاق من الإصلاح في حال المرأة فليس لان اصل
 المنع مفيد . فان الطلاق طبيعي لا يجب ان يمنع . اذ ليست العقود
 الزوجية الا من قبيل سائر العقود التي وضعت للمصاحبة الاجتماعية يجب
 حلها متى صار دوامها سبباً للشقاء بدل الراحة ، ولكن لما صار الطلاق عند
 اليهود امرأ عادياً يحدث في معظم الاوقات رغبة من الرجل في التلذذ
 او لسوء خلقه او لجبهه . ليس لدفع الضرر اصبحت منعه وقتئذ من حجة ما حفظ
 حقوق المرأة . الا ان المسيحية لم تلبث ان اجزته على شروط ثم صرح به
 التمدن الحديث . واما تعدد الزوجات فلم يتعرض له المسيح ولكن كن
 من الطبيعي ملاشاته عاجلاً لدى قوم بلغ منهم الزهد بالدنيا مبلغ تفضيل
 العزوبة على الزواج كما استفاد من قول بولس (واكن أقول لغير المتزوجين
 وللارامل انه حسن لهم اذا لبثوا كما اذا (بغير زواج) ولكن ان لم يضبطوا
 انفسهم فليتزوجوا^(١) .

واما الحجاب فكان الخمار فقط . غير ان النصرانية جرت مجرى
 غيرها في التحضير من التبرج والزينة ، كما استفاد ذلك مما ذكرناه
 بجملة قول بطرس الرسول في منع الزينة الخارجية من ضفر الشعر والتحلل
 بالذهب ولبس الثياب البراقة وقد حظرت ذلك بالاكثر على الارامل فقد
 قال بولس عن المتنعمه منهن (واما المتنعمه فقد ماتت وهي حية^(٢))
 وبعد فاسوة ببقية الاديان والمدنيات القديمة لم تغفل المسيحية عن
 التوصية بالامهات تبعاً لليهود خاصة . فقد سأل رئيس المسيح قائلاً «ايها
 المعلم الصالح ما اذا عمل لارث الحياة الابدية ؟ فقال له يسوع : لما ذات دعوني

(١) رسالة بولس الى كورنثوس الاصحاح ١٨

(٢) رسالة بولس الى تيموثاوس الاصحاح ٥

صالحاً . ليس احدٌ صالحاً الا واحد وهو الله ، انت تعرف الوصايا . لا ترن
لا تقتل لا تسرق لا تشهد بالزور . اكرم ابالك وامك (١) . وقد خص
بولس الارامل بالذكر فقال « اكرم الارامل اللواتي عن في الحقيقة ارامل
ولكن ان كانت ارملة لها اولاد او حنفة فليتعلموا اذ لا ان يوقروا اعمل
بيتهم ويوفوا والديهم المكافاة لان هذا صالح مقبول امام الله » (٢)

ولم تقتصر ايضاً في توصية الزوجين كل بالآخر والتسوية بينهما في
الحقوق المتعلقة بالجسد اعتبر ذلك بتمول بولس « ليوف الرجل المرأة
حتمها الواجب . وكذلك المرأة ايضاً الرجل ، ليس للمرأة تسلط على جسدها
بل للرجل . وكذلك الرجل ايضاً ليس له تسلط على جسده بل للمرأة (٣)
في ذلك تخفيف كثير من الفكرة العامة بان النساء خلقن للمذات
الرجال ، وعليهن وحدهن الوفاء لهم . ببنا ان الرجل هو حرّ مستقل ،
يجوز له ان يهب شخصه وقلبه لغير زوجته ! . . .

فكانت هذه الوصايا وتلك الاحكام ازاء ما قررته المسيحية من
سيادة الرجل القسوى معدلة في كفة معاملة الجنس اللطيف في القرون الاولى

المرأة في نظر الانبياء

قلنا ان طبيعة الارض لا تلبث ان تتغلب على خاصية البذور وميزتها؛
فكبا ان العصر الذي حسن فيه حال المرأة قضى بعد موسى واعوانه ،
وبعد محمد واصحابه ، فكذلك جرى بعد عيسى وحواريه .

(١) انجيل لوقا الاصحاح ١٨

(٢) رسالة بولس الى تيموثاوس الاصحاح ٥

(٣) رسالة بولس الى كورنثوس الاصحاح ٧

قالت مدام دفريل : « فالكنيسة الناسية من ثم كلام المسيح ،
الذي قاله ، « لم يعد يوجد سيد ولا رقيق ولا رجل ولا امرأة ولا »
« يهودي ولا وثني . وانا انتم كلكم اخوان » نسيت ايضاً ان ترفع
• شأن المرأة . ان ابناء الكنيسة نهضوا ضد الفساد الجامع الغاشي في كل
• مكان ؛ ولكنهم اذ لم يتجاسروا على التعرض للرجل صاحب السلطة
• فقد تحولوا للتعامل على المرأة ، حتى صارت في نظرهم حيوان المذات
• فحولوا اليها الكره العام ، وبغضاً بها علموا التقشف عن المذات
• الشرعية . فاجتازوا الغاية . فيؤلاء الذين نشأوا بعصر مملوء من
• التذكارات النفسية ، يلقون على المرأة حمل الرذيلة ، متوهمين بأنه
• ملتصق بها من الفطرة ؛ وبذلك صارت المرأة بعين الكنيسة شريكة
• الشيطان غير طاهرة مضیعة الانسانية ، اما الرجل فوحده خلق على
• صورة الله ، وعلى المرأة بالاجمال ان تكون تابعة له بل عبده .
• وقد توسع لديها هذا المبدأ حتى انها في مجمع ما كون سنة ٥٨١ م
• جرى بحث فيما اذا كان للمرأة نفس وعما اذا كانت تعتبر من جملة البشرية !
• وحباً في كرامة اعضاء هذا المجمع فلنبادر الى التصريح بأنه بعد
• جدال طويل وعنيف كان الجواب ايجابياً ولكن باكثرية قليلة !
• فكم كانت القساوة على النساء شيئاً عادياً في القرون الاولى للمسيح
• يشهد على ذلك القديس اوغسطن Augustin في اعترافه فلما اتى بعض
• صديقات امه القديسة « مونيك » يشكون اليها ضرب ازواجهن لهن
• « فبدلاً من ان ترق لهن وجدت ذلك امرأ طبيعياً وحكمت عليهن بانهن
• استحققن هذا التاديب بردهن في وجه بعولتهن او لقاة احترامهن لهم »
• هذا وجاء من بعد الفلاسفة الذين وصموا المرأة بانها « نكبة النخس »

« من الافعي فسموها (منبع الشر) واصل الخطيئة (وحجر القبر) »
 « وباب جهنم) (ومآل التعاسة) وان (ترتو للين) صرخ قائلاً : ايتها المرأة »
 « يجب عليك دائماً ان تكوني مغطاة بالحداد والفوانيس لا تظهرين للابصار »
 « الا بمظهر الناطة الحزينة الغارقة في الدموع »^(١) هـ .

المرأة في خدمة الدين

كما كان للرجال اثر في خدمة المسيح ودينه ، فقد كان للنساء مثل ذلك
 فناصرنه وايدنه مثلما فعلن من بعد مع نبينا محمد؛ ذلك لان الجنس
 اللطيف لركة شعوره اقرب الى التصديق واوفر اندفاعاً : مفاداة في سبيل
 الاعتقاد :

اجل ان النساء تداخلن في حياة المسيح في اعماله واسفاره ولازم
 صحبته ، فاذا كرم ما جاء في الانجيل حيث ذكر الاخذ به للصلب ، وتبعه
 جمهور كبير من الشعب والنساء اللواتي كن ايضاً يلطمن وينحن عليه^(٢) «
 » وتبعته نساء كن قد اتين معه من الجليل ونظرن القبر وكيف وضع
 جسده . فرجعن واعددن حنوطاً واطياباً وفي السبت استرحن حسب
 الوصية^(٣) « ثم في اول الاسبوع او الفجر اتين الى القبر حاملات الحنوط
 الذي اعدده ومعهن اناس^(٤) »

وفي مقدمة اولئك النسوة اللاتي خدمن المسيح وتبعنه مريم المجدالية
 ويوناً ومريم ام يعقوب .

ثم شكّل الجنس اللطيف بعد المسيح طبقة خاصة بين تلامذته واشتركن في بعض الوظائف فكان يعمدن ويتنبان وينشرون الانجيل واختار كثير منهن العزوبة كما ان 'بولس' اشار الى تيموثاوس عن جملة نساء ساعدته في خدمة الآلهية^(١). وان كتابه الشهير للرومان ارسله مع الشماسه [Phebe] وفيه يتكلم عنها كاخذت تستحق الاكرام^(٢).

ثم لما حان عصر الاستشهاد في سبيل الدين ظهرت حمية اولئك اللاتي كن يحسبن ضعيفات في مرقف الشهادة بالمحاكم وقفن مواقف عظيمة للدفاع عن الدين^(٣)

وفضلا عن ذلك فان المرأة كافتحت في قتل الرذائل . فقد عم الفساد في العالم حتي لم تعد الكتابات لتوثق في ردع الناس وزجرهم . حتي قام امثال (ميتيلا) و (بولا) و (فابيا) و (مرسللا) فكان قدوة للنساء في حسن السيرة .

E. Geuvé Histoire Morale des Femmes P. 324 (١)

P.A. Resler. la question Féministe P. 199 (٢)

الجزء الرابع المرأة الأوروبية

= في عهدي الامومة والابوة =

قسم المؤرخون الاوروبيون تاريخ أوروبا الى ثلاثة اقسام:

١- التاريخ القديم: منذ أول العهد بالبشر الى انقراض دولة الرومان

الغربية سنة ٤٧٦ م

٢- تاريخ الفرون الوسطى: منذ انقراض دولة رومة الشرقية الى

سنة ١٤٥٣ م [١٤٥٧] حين فتح العثمانيون قسطنطينية، أو الى سنة

١٤٩٢ حين جلاء العرب عن الاندلس واكتشاف أمريكا.

٤- التاريخ الحديث: منذ نهاية القرون الوسطى.

ففي هذا الكتاب نقتصر على بيان حال المرأة الأوروبية في التاريخ

القديم في عهدي الامومة والابوة فقط، مرجئين البحث عن شأنها في القرون

الوسطى، وفي العهد الذاتي بالتمدن الحديث، الى كتابنا الثاني الذي

يتكلم عن النهضة الجديدة النسائية في العالم.

وانما أرجأنا البحث عن القرون الوسطى مع أنها من جملة عهد

الابوة، وهي أيضاً قبل عصر النهضة المذكورة لأمرين: أولهما لكيلا

يتقدم هنا موضوع القرون الوسطى على التمدن العربي الذي سيأتي

البحث عنه، لما كان لحضارة العرب على تلك القرون من التأثير. وثانيهما

لكيلا ينفصل موضوع القرون الوسطى عن التمدن الحديث، لان بذور

النهضة قد وضعت خلال تلك القرون، فربما ان في افتتاح كتابنا التالي بالبحث

عن القرون الوسطى يكون من قبيل التمهيد لموضوع التمدن الحديث .

.....

مثلاً ان آسية هي مصدر النوع البشري ، فبى منشأ المدنيات ومهد الشرائع . ويظهر أن الشرق الأدنى منها كان من أكثر الاقطار عمراناً ، فبينما كان فيه البابليون والاشوريون يتنازعون البلاد في الجزيرة ، كان الفينيقيون في سورية يجوبون البحار ، فينقلون الى العالم من صناعتهم وزراعتهم ما فيه الثراء ؛ وكان المصريون جيرانهم في طرف افريقية يفاخرون العالم بمدنيتهم وعمرانهم ، وناهيك بغيرهم من الأمم العديدة . فلما تكاثرت الناس وازدهروا في الشرق الأدنى وكانت اواسط آسية معمورة بالصينيين فلا تقبل المزيد نزحت بعض القبائل إما فراراً من ظلم ، أو لمزاحمة ، أو حياءً بالتجوال ، أو لاستكشاف المراعى الى سواحل البحر الاسود الشمالية بطريق جبال القفقاس غالباً .

ولما كان عمران تلك المنطقة الشمالية ، غير سهل ، اخذ المهاجرون يتقدمون شيئاً فشيئاً في اوربة حتى عمرت بهم .

وقد قسم المورخون هؤلاء المهاجرين الذين هم أجداد العناصر الاوروبية الى أربع طوائف :

١- البيلاسي . أجداد اليونان والرومان

٢- الغول . أجداد الفرنساويين والاسبانيين والاييرلانديين

٣- الجرمن . أجداد الالمان والفرنيج والغوت ولو مباردوسا كسون

وواندل

٤- السلاف . أجداد المسكوف وبولونيا والصرب وخروات .

وما عدا اليونان والرومان فقد عاشت هذه الامم عيشة التوحش،
ولذلك اصطلح المؤرخون على اطلاق لقب (برابرة) عليهم .
ولما كان حال المرأة عند هذه الامم متشابهاً لتشابهن في أساليب
الحياة، فاننا نقتصر على الكلام عن المرأة عند البرابرة إجمالاً . ثم نتحول
للبحث عنها في الامتين الحضريتين اليونان فالرومان ، كالأعلى حدة .
هذا ولما كان الجرمن هم الذين مثلوا الدور؛ الأهم وهم بمقام الأصل
جميع الامم العظمى في أوروبا من المانيا وانكلترا وفرنسة واسبانية ،
فاننا نتوسع في الكلام عنهم أكثر من سواهم من بقية البرابرة .

- ١ -

المرأة عند البرابرة

في أوربية

ان الأمم الاوروبية الاولى مرّت مثل غيرها في دور الامومة، وتخالقت بأخلاقه، فلم تكن تعرف للزواج سراً، ولا علاقة للاولاد بغير أمهاتهم. وقد رأى الباحثون في التاريخ القديم آثاراً كثيرة لهذا العهد عند البرابرة، وأبرزوا على ذلك الادلة والشواهد الوافرة:

منها ان ابن الاخت كان عندهم بمعة الابن، حتى ان 'تاسيت' [٥٤ - ١٤٠ م] المورخ الاختصاصى عنهم، روى ان كثيرا منهم كانوا يظنون ان الرابطة بين الخال وابن اخته كانت اوثق منها بين الوالد وولده. وفضلاً عن ذلك فقد ذهبوا الى ان شريعة شارلمان نفسها احتفظت بشيء من تلك الآثار، لما جاء فيها من ان الجرمني الذي يموت عن غير عقب، يرثه في اول درجة والده. وتقدم الخالة على العمة في الارث.

غير ان الجرمن لم يلبثوا ان دخلوا في عصر تقديس القوة، وبالرغم عن احتفاظهم بآثار عهد الامومة، فقد جرى سواهم في استعباد المرأة واعتبارها قاصرة محرومة من الارث بوجود الذكور.

وكانوا حريصين في شرائعهم المتأخرة على حرمان النساء من ملك الارض اكثر من سواها، لعجزهن عن حمايتها: ففي شريعة (التورانجيين) *Thuringens*، كانوا يورثون الارض الذكور البعيدين دون الاناث القريبات^(١) ولهذا السبب صاروا الى حرمانهن من العرش ايضاً في الشريعة

المعروفة بساليك، „Salique“

اما استعبادهم المرأة فقد نهجوا فيه منهج اجدادهم الاسيويين لا سيما الهنود، بنتاً كانت او زوجة أو أيتها، الى حد ان البنت كانت تحت وصاية وليها دائماً؛ ولا يحق لها الزواج بغير ارادته، في حين انه خرف في تزويجها من غير استشارتها^(١) واذا تزوجت كان المهر الذي يقدمه الرجل الى ابائها بمثابة ثمنها، فتمسى بذلك كانها ملك يده، وتصبح كل اعمالها حتى في مالها اخص مرهونة بارادته؛ ولا تستطيع التصرف في شىء بغير اذنه^(٢). قال (فنهولا) عنهم «ان واجب احتراق الزوجة مع جثة زوجها، وحق الرجل في بيع امرأته وفي طردها وتقديمها لضيوفه، وفي نقلها بوصيته بعد موته لسواه؛ كل ذلك يقدر كم كان هولاء، بعيدين عن التمدن». بل ان تلك الزوجة المسكينة لم تكن لتحرر حتى بعد موت بعلمها، وحتى لو أهمل في حياته اثبات ارادته في وصيته بشأنها، فان حقه عليها لا يتلاشى، بل ينتقل الى اهله ولا سيما اذا كان لها اولاد. واما اذا لم تكن ذات اولاد فانها تصبح اكثر استقلالاً، ولكن لا تخرج مع ذلك من تحت الوصاية؛ والولد البكر يصير ولي امه بعد ابيه وبيده زمامها، الى حد انها لو تزوجت ثانية من غير ارادته تجازى بسلبها كل ما تملكه^(٣). بل قد بلغ من شريعة (لومبارد) انها خولت الابن الحق في أمر تزويج امه او دخولها الدير؛ اما هي فليس لها حق الوصاية في شريعة «نرماند» على اولادها، وانما ينصب وصياً عليهم سيد الارض ومالكها

G. Richard, La Femme dans l'histoire P. 174 (١)

E. Gouvé Histoire Morale des Femmes P. 92 (٢)

P.A. Rosler. la question Féministe P. 217 (٣)

E. Gouvé, Histoire Morale des Femmes P. 311-312 (٤)

حيث يسكنون^(١). على انه وان قيل عنهم بأنهم لا يجوزون تعدد الزوجات والتسري فان تاريخهم لا يخلو من آثار ذلك^(٢)

غير انه لتخفيف الطلاق فرضت شريعة (بافاريا) على كل مطلق زوجته اغير عذر شرعي ان يؤدي الى اهلها مع مهرها واملا كها ثانيا واربعين قطعة ذهبية ثم ان شريعة (الاسكندينا فيين) التي كانت تخول الرجل وحده الطلاق لم تلبث ان منحت المرأة هذا الحق . وزيادة على ذلك فقد منح البرابرة المرأة حق الاشتراك في الحفلات الدينية . وأحسنوا كذلك اذ قيدوا سلطة الرجل على املاك زوجته فهو عندهم بمثابة مدير لها لا مالك فلا يستطيع ان يبيع شيئاً منها الا برضاها ورضا اقرب اهلها^(٣) وهكذا شرعت حالة المرأة عند البرابرة تتحسن تدريجاً حتى انه لما دخل « قيصر » القائد الروماني بلاد الغول . كانت العروس تجلب معها مهرها لزوجها فيضيف اليه ما يعادله ، فاعتبر الموءرخون ذلك تحسیناً محسوساً لما في تلك التسوية في تبادل المهر من الرموز المعنوية .

كذلك كان الامر عند الفرنك وغيرهم من الاقوام الذين نزحوا الى فرنسا . فان المرأة في اول عهدهم كانت تشرى كما يشرى المتاع . ولكن ما لبثت تلك العادة ان اضممت حتى انه في زمن (تاسيت) الموءرخ الروماني لم يبق لها الا اثر ضئيل وصار تبادل الهدايا بين العروسين يشير نوعاً الى المساواة^(٤)

* * *

Laboulaye. Histoire de la succession des Femmes liv. IV P. 259 (١)

Henri Marien, Psychologie de la Femme (٢)

Straben Liv. II. Ch. 11. 3 (٣)

E. Geuvé Histoire morale des Femmes P 151 (٤)

(٦) هنري ماريون — خلق المرأة ص ٢٣ تعريب اميل زيدان



المرأة اليونانية

ايفيجيه ني *Iphigénie*

ابنة آغا ممنون ملك مدينة ميسان وزعيم ابطال اليونان الذين حاصروا ترواده ،
قدمها والدها ، بحسب اساطير اليونان للآلهة ديانا ، توسلاً لنجاح مهمتهم فاقتدتها
بعجل وقادتها الي طوريد حيث صارت كاهنة لها .

-٢-

المرأة اليونانية

ان افكار العالم عائلة واحدة بعضها امهات بعض . او بمثابة اخوات او بنات اعمام . فاذا دقمتنا في شريعة اليونان وتقاليدهم مثلاً ، لا نلبث ان نتوصل الى معرفة اصولها وان نتأكد ان الاختلاف بين المدنيات ؛ ان هو الا عن التطورات الدائمة ، وانه لا يوجد ثمة استقلال حقيقي بين افكار البشر ؛ كما لا يوجد مراتب نوعية مادية منفصلة ، بل هي سلسلة مرتبطة الحلقات .

واليونان الذين هم من آريي اوروبه ، كان نظرهم الى المرأة مثل نظر اجدادهم الهنود آريي آسية . كما ان دينهم لم ينجل من جملة مقتبسات عن جيرانهم المصريين ، والفينيقيين الذين يظن انهم استعمروا في الاجيال الغابرة مواطن اليونان . فذلك اصبح من المرجح ان شريعة اليونان الاولى كانت موعسة اولاً ، على شرائع اجدادهم الهنود ؛ وثانياً على انظمة جيرانهم .

عبر الامومة

فضلاً عما يشير اليه اشراك اليونان النساء في الالهية من اعتبارهم المرأة وتقديرها ، فان في اقوال قدماء المؤرخين تصريحاً كافياً عن مرورهم بعهد الامومة .

روى اغسطينوس عن فارون : انه في اوائل تاريخ اليونان كان الاولاد

ينتسبون لامهاتهم، وانه كان للوالدات حق التصويت في المجتمعات العامة. وكذلك فان الياذة «هوميروس» تدل على احتفاظ قومه باثار من عهد الامومة، ذلك لما يلاحظ فيها ان صلة الرحم من جهة الام كانت اوثق مما هي في جانب الاب، فكان يجوز في كل من اثينة واسبارطة بزواج الرجل من شقيقته من ابيه، ولكن لا يسمح له ان يتزوج من شقيقته من جهة الام^(١)

ويظهر ان اليونان القدماء كانوا على حالة الفوضوية والشيوع في النساء؛ فقدروي عن بلوتارك ان شريعة ليكورك Lycurgues متشع اسبارطة قبل نحو تسعة قرون من الميلاد^(٢) كانت تجوز الفوضوية بالنساء وتسمح للزوجة ان تستبيح نفسها من صاحبها باذن بعها، مثلما فعلت تيمه امرأة اجيس ماك اسبارطة مع حبيبها السبياد. كما انها تخول الزوج ان يدفع زوجته للاستبضاع من آخر، على ان يكون الولد للزوج نفسه؛ وناهيك في سماح تلك الشريعة لمن يستحسن امرأة ان يطلبها من رجلها.^(٣)

ويظهر ان هذا الشيوع استمر طويلا عند قوم يسمون اكاتيرس Agathyres في شمال تراقية حسبما رواه هيرودتس^(٤)

فكل ذلك يشير الى مرور اليونان بعهد الامومة حينما كانت الام مصدر النسب، وعلى حالة حسنة في الهيئة الاجتماعية. غير انه لما اتى عهد القوة، وتحول النسب بواسطة «سكروبس»

C. Letourneau La condition de la Femme P. 409 (١)

Dictionary Lerousse P 1220 (٢)

Fernand Milton, Les Femmes et l'adultère P 11 (٣)

Herodote IV P 104 (٤)

للأباء، شرع شأن المرأة اليونانية في الانحطاط تدر يجاً حتى امست عند اليونان اصحاب الحضارة العظيمة، كما هي لدى جيرانهم البرابرة ممتبنة عائلياً واجتماعياً.

اليونانية في العائله

كانت المرأة عند اليونان قاصرة تحتاج الى ولي في كل دور من ادوار حياتها. وهو والدها ان كانت ابنة، وزوجها ان كانت بعلة؛ وولدها او قريب لها ان كانت ارملة، كما سيأتي في كلامنا عن كل دور من هذه الادوار

٧٣

ابنت : ان تربية البنات في العصر اليوناني كان من شأنها انشاء وهن

خادمت خاملات لا متبورات . فلم يكن يوجد في اثينة مدارس لهن بل كان فتيات الاغنياء يقتصرن على تلقن القراءة والكتابة في دورهم . واما الفقيرات والمتوسطات فكن يتلقين بعض معلومات دينية عن والدتهن الجاهلات في اثناء اهتمامهن بممارسة خدمة المنزل

وبالاجمال فقد كانت الابنة في اثينا تكاد تكون متحجبة فلا تختلط بالذكور ، بل لا تجتمع بفتيات الا في اثناء الاحتفالات الدينية الرسمية . وكان وليها يبادر لتزويجها متى بلغت الخامسة عشر من عمرها ، تاركاً لبعلمها الكمال تربيتها وفقاً لرغبته

ولكن اسبارطة كانت من جهة التربية اوسع حرية من اثينة لان البنات فيها كن ينشأن مثل نشأة الفتيان ، فيشاركنهم في مزاولة الالعاب الرياضية والرقص والموسيقى ، بالمعنى الواسع الذي كان اليونان يعنون

بكلمة موسيقى^(١)

واما من حيث العلم فلم تختلف اسبارطة عن اثينة، كما يفيد ذلك ارسطو حيث قال: « اقام الشارع في اسبارطة دور العلم العامة على ان ينشأ الرجال حسب استعدادتهم، في حين ان النساء يبقين مهملات، فيعشن بين ذلك الشعب الحربي في حياة السفه^(٢)»

على ان اللاتي اخصصن بالتربية والتعليم من بين نساء اليونان هن السراري المحظيات، فقد كانوا يتعهدونهن بذلك اكثر من سواهن^(٣) ذلك لان السراري يعددن للمذات الرجال، واما بقية بنات البيوت فكان مصيرهن الى الخدمة والتوليد وادارة المنزل.

هذا وكانت سلطة الاولياء على البنات لا تجد، فللولى ان يزوجهها بدون استشارتها؛ كما ان كل عقد معها لا يكون برضاه يعد لغوا؛ بل كانت سلطة الأب اوسع من ذلك. فله ان يدرج مصير ابنته في وصيته وعليها الطاعة بعد موته^(٤) واذا مات فلا ترث منه ان كان لها اخوة، وان لم يكن لها اخوة فانها تصبح ذات علاقة بالارث، وان كانت ليست بالارثة فلا: ذلك انها تصير زوجة للاكبر من ورثة والدها الاقربين، والولد من هذا الزواج ينسب لجدده واليه ينتقل ارثها من ابوها وليس اليها. ومن الغريب ان البنت ولو كانت متزوجة تترك في تلك الحال زوجها واولادها؛ وتصير الى صاحب الحق من اقر باها، الا ان يكون

Shamarr, antiquité Grecques 1, P 583 1

Aristote De république P 1169 (Béral) (-)

P.A. Rosler, La question Feministe P. 152 (٣)

C. Letournau, La condition de la femme P. 416 (٤)

زوجها الاول من اقر باها في الدرجة الثانية او الثالثة^(١)

ولكن اليونان لم يلبثوا ان شعروا بسوء مغبة هذا النظام ، فعمدوا الى اصلاحه . وقد سبق الى ذلك اهل مقاطعة « دور يد » ، ثم اقتفت اثرهم ائينة بفضل « صولون » ، غير ان اهل جزر الارخبيل لبثوا يحتفظون به اكثر من سواهم^(٢)

١٧٦

الزوجة: كان اليونان حريصين على رواج الزواج استكثارا للنسل ولا سيما الذكور . ولكن لم يكن الزواج مع ذلك من شأنه ان يوجد لديهم رابطة روحية بين الزوجين الا ان يشاء الرجل . لان المرأة في زواجها كانت تكاد ان تندمج في جملة مقتنيات الرجل فيتصرف بها كيف شاء وهي مقيدة ، حتى قيل انها لم تكن مفوضة بالانتقال من غرفة الى اخرى من غير مشورته ، وهكذا فقلما كانت تتميز منزلتها عن جواربها ، بل ما كانت ميزتها الا لكونها ام الاولاد والقيمة الامينة على الدار .

ولما كانت الزوجة في اعتبارهم من جملة المقتنيات ، كان التصرف فيها بينهم في بعض أزمنة تاريخهم امرا غير منكر ، كما بيننا . ولحرصهم على كثرة الاولاد اطلقت حرية المرأة ايضا في هذا الشأن ، فسمحت شريعة « صولون » للتي اصيب زوجها بمرض يمجزه عن الزواج ان تلجأ الى سواه^(٣)

وربما بطلت فيما بعد تلك العادات المنافية للمغيرة الطبيعية ، اذ هي لا

E. Gouvé, Histoire Morale des Femmes P, 86 (١)

G. Richard La Femme dans l'histoire 177-179 (٢)

C. Letourneau, la Condition de la Femme P 415-416 (٣)

تتلائم مع ما وصل اليه من تحفظ اليونان بالجنس اللطيف ، ومنعهم اياه عن الاختلاط بالجنس القوي ، ولو كان زائراً الا باذن الرجل ، ولا تنطبق علي ما وضعوه من صرامة عقوبة الزانية فيما بعد .

ولكن مع ذلك لا ينكر ان الاقتران غير الشرعي لبث مرعياً في ائينة المتمدنة مدة مديدة . وفي اثناء ذلك كان للرجل الحر حق الطلاق كما له التصرف فيما ملكت زوجته . واماهي المقيدة المحتجبة ، ذلاتسنتطبع اجراء شيء الا باذنه ، بل لا تقدر ان تباع او تشتري لحسابها اكثر من خمسين ليتراً من الشعير

ولا عبرة بما قاله بعد ذلك « تمستو كليس » « ان ابني اكثر اليونان سلطة لاني احكم اليونان وامه تحكمني وهو يحكم والدته » فلم يكن بالحقيقة سلطة للمرأة الا بقدر ما يريد الرجل . فكان يصادف انه يمنح احياناً من السلطة محظيته من ذوات العوائد الحرة واللم البراق اكثر من زوجته المحتجبة الجاهلة .

هذا وكانت سلطة الرجل نافذة على امرأته حتى بعد موته . فكان له ان يدرج في وصيته انتقالها لمن يريد ، وعليها الاطاعة ^(١) وناهيك بما كان له من الحق في نصب الوصي عليها وعلى اولاده في حياته . ولكن لم يلبث التمدن اليوناني ان كف للمرأة بعض الاصلاح ، فسمح لها بالتملك والتصرف ؛ كما سمح لها بان تطالب الطلاق . وصار على الرجل اذا تصدّى هو لطلاقها ان يعيد عليها مهرها مع الفائدة ^(٢)

الارملة: ربما كان للزوجة مكانة في بيتها بما يتوفر لها من التأثير على قاب زوجها، ولكن الارملة المسكينة التي تصبح تحت وصاية ولدها او أهل زوجها فماذا ينتظر لها من المنزلة ؟

وان تلك اللهجة الملوكية التي قابل بها «تلماك» امه الارملة في فصل «الاولديسة» من الالياذة، تبرهن على انه لم يكن للام عند اليونان منزلة تغبط عليها، فقد قال لها «عودي الى دارك واهتمي باعمالك، بنسجك بمغزلك، وأمرى خدمك بالقيام بوظائفهم، أمّا الكلام والامر المطلق فهما من خصائص الرجال؛ ومن حقوقي انا صاحب البيت والراس هنا» ولذلك فربا كانت عناية الرجل بنقل امرأته بعد موته الى احد اصحابه هي من قبيل الرحمة بها. كيلا تقع تحت سلطة اهلها او اهله حيث لا يكون للقلب تأثير على كبح العواطف القاسية فتتعذب



وبعد فهمها كان لليونانية من الميزة والاصلاح، فهي لم تكن في جل ادوار حياتها الا قاصرة مظلومة، فبينما هي تحسب ان في زوجها السعادة فذا هي تندم على الايام التي كان ابوها فيها سيدها. ثم اذا مات زوجها كان لها من الندامة ضعفان، وهكذا حال البشر لاسيما النساء منهم

البونانية في الرهبنة الاجتماعية

ينسب انصار المرأة في التمدن الحديث تبعة نقائص النساء الى الرجال لما كان لاستبدادهم من التأثير الاخلاقي عليهن، وقد رأينا في ضغط اليونان على المرأة وقلة عنايتهم بتربيتها وتعليمها منال لذلك لما اثر في انحطاطها المادي والمعنوي :

كان اليونان يجذرون كثيراً من المرأة، وينسبون اليها كل نقيصة عوراء حتى انهم كانوا اذا ارادوا احتقار الرجل يدعون امرأة. كما تنص عن ذلك الالياذة .

وانا لا نتعرض لذكر اقوال حكمائهم وأمثالهم التي فيها اما الانتقاد المر على المرأة أو التحذير منها؛ فهي كثيرة جداً ولا مجال لها هنا؛ ولكننا نقول اجمالاً ان المرأة على وجه عام كانت بنظرهم وفي مقدمتهم الفلاسفة، مخلوقاً ناقصاً غير مستعد للحصول على فضيلة الاً بطريق الخضوع؛ واليك قول اريسطو « حكمة الرجل ليست هي حكمة المرأة، فالطبيعة عينت لكل من المرأة والرقيق منزلته »^(١)

فاليونان ولا سيما أهل أثينة كانوا من الامم التي اعتبرت المرأة متاعاً من امتعة الدنيا التي وجدت لبحبوحة الرجل؛ ولذلك كان عندهم بون شاسع بين الجنس القوي والجنس اللطيف في الحقوق؛ وإن من آثار ذلك البون، ما كان لولادة الذكور في نفوسهم من الابتهاج، حتى انهم كانوا يعلنون ذلك في تعليق اكليل من الزيتون فوق باب الدار. ولكن تاريخ اليونان لم يخجل مع ذلك من نسوة كان لهن مقام خاص لادب او علم مثل 'صافو' من أهل القرق ٦ و٧ ق م التي اشتهرت بالشعر واللطف. ومثل الكاهنة « انيتا » من أهل القرن ٣ ق م التي اشتهرت بالطب والشعر. وعلى حسب تقدير العالم الافرنسي بهلاج (Pélage) فقد بلغ عدد اليونانيات الفيلسوفات خمسة وستين امرأة؛ وورد اسمائهن ولكن ضربنا صفحاً عن تعدادهن اجتناباً للتطويل^(٢).

Henri Marion, Psychologie de la Femme P 35 (١)

A Robiere, Les Femmes dans la science P 329 (٢)

ويظهر ان تاريخ اليونان حافل في امثال انيتا لان الطب كان من وظائف الكهنة ويحملتهم النساء^(١).

والذي يلغى الانظار بالاكثـر، هو تعلم تلكـن النسوة الفلاسفة والطب وبعض العلوم العالية، رغماً عن الرجال. ذلك ان اليونان منعوا النساء من تلقي الفلسفة وغيرها، وكذلك الطب حينما بيد ان النسوة اللاتي تسرب لنفوسهن الشغف بالعلم جريا مع روح العصر، لم تعجزهن الحيلة عن بلوغ الارب. فاذا رجعت لتاريخ كل من الفيلسوفتين اكسيوتيه Axiothée واستهني Lasthénie من ار كاديا قبل المسيح بثلاثماية عام الفيتها متخفيتين بلباس الرجال رغبة بمتابعة دروس افلاطون. وحسب رواية كليمن الاسكندري فما كانتا وحدهما في ثياب الخفاء^(٢) شغفا بالعلم.

فحبذا يوم يتسرب فيه الشغف بالعلم الى افئدة فتياتنا، ويلبثن يحتلن هكذا على بلوغ امانيهن بالتحصيل حتى يفزن بها على رغم المعاكسين.

* * *

(١) المقتطف مجلد ٤١ ص ٣٢٩

^A Rebière Les Femmes dans la science P 25 (٢)

- ٣ -

المرأة الرومانية

ان آثار عهد الامومة ضعيفة جداً في تاريخ الرومان ، غير ان المدققين فيه استنتجوا ان الرومانية مرت كسواها بذلك الدور ، وان عهد الابوة لم يلبت ان قام على انقاضه فقضى على كل استقلال لها ، كما حصل لسائر نساء العالم .

هذا ولما كان رقي الرومان من بعد ؛ واسترسالهم مع عواطفهم ، تكفلاً باصلاح حال الجنس اللطيف ، فلذلك كان تاريخ الرومانية حرياً بان يقسم الى قسمين :

١ - عصر الرومانية الحديدي

٢ - عصر الرومانية الذهبي

فعلاً ، حسب هذا التقسيم الطبيعي . نجري في الكلام عن المرأة عند الرومان ؛ فنبين في الاول ما كانت عليه من الاستعباد ، وفي الثاني ما صارت اليه من الاطلاق .

عصر الرومانية الحديدي

من اهم معتقدات الجنس الآري ، القول بخلود ارواح الموتي وتأليها ، وانها تحتجب في قبورها عن اعين البشر ، وان من لا يدخل القبر منها يظل تائهاً في الفضاء ، ويكون شريراً ، وان الروح الصالحة الراقدة

في رمسها توجب على بنيتها المتسلسلين منها ان يفوها حقها من العبادة والتكريم .

ولهذا الاعتقاد التام ، كان اهل كل بيت منهم يعبدون ارواح آبائهم و يقيمون لها مذبحاً في دارهم لا تراه عين الغرباء ، و يجعلون النار تضطرم عليه ابداً ، لانها اذا همدت انقطع بها التكريم المفروض ، واستحالت الروح الصالحة الى روح بخسة . و يتولى سدانة المذبح اكبر اهل ذلك البيت سناً واقربهم من الاب المعبود ، ثم تنتقل السدانة بالارث الى الاقرب فالاقرب

فكان من تأثير هذا الاعتقاد ان جعل الرومان الزواج فرضاً واجباً على كل رجل واتخذت الوسائل لرواجه ، يريدون بذلك ان تبقى ارواح الالباء ممتعة بتكريم ذريتها وعبادتهم . لانه اذا انقرض النسل فلا يحل لغيره القيام بهذا الفرض المقدس ^(١)

ومن اجل هذا الاعتقاد كان على الرجل الروماني ان يعترف عند العقد انه تزوج ابتغاء البنين ، ولذلك مهما احب الزوج امرأته فلا بد له من ان يطلقها اذا بقيت عاقراً ^(٢) كما انه بالنظر لاختصاصهم الرجال بالسدانة ، فكان اذا بشر احدهم بالانثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم .

ولما كان الرومان يقدسون سلطة الفرد فقد منحوا الاب الذي هو كاهن البيت السلطة المطلقة على عائلته الى حد انه كان اذا شاء طلق امرأه او طرد اولاده او باعهم او زوجهم مرغمين ، او استولى على مقتنياتهم وثرثة اعمالهم . وهو الذي يعاقبهم على الذنوب والجنايات . وليس للحكومة

او لقضاتها شأن في ذلك^(١) ولا اعتبارهم البنات بمثابة ملك ابين فكان على الولي واجب تزويجهن منذ حداثة سنهن من غير ان يكون لهن رأي بنصيبهن ومستقبلهن ، واذا اعطي وعداً باحداهن فكان مسئولا بوفاء وعده^(٢)

ولم يك للاب ان يزوج ابنته رغماً عنها فحسب ، بل كان له ايضاً فيما اذا لم يكن اعترف حين العقد بالتخلي عن سلطته الابوية ؛ حق ان ينقض ما ابرمه من عقد الزواج ، وان يسحب ابنته من دار زوجها الذي يجبرها ومن بين اولادها^(٣) . وقد بقي ذلك الى حكم انطون^(٤) العادل (١٣٨-١٦١ ق.م.)

على انه كان في روما جملة انواع من عقود الزواج تعترف بها الشريعة : (١) الزواج الفخم ؛ وهو زواج الاشراف (٢) زواج المبايعة ؛ وهو زواج العامة (٣) زواج الفقيرات ، الذي ينفذ شرعاً بعد عام من العقد . ففي الزواج الفخم تنتقل السلطة من الاب الى الزوج حتى ان الزوجة تصبح كابنة لزوجها ؛ وهي وما ملكت يداها حتى البائنة (الدوطة) ملك سيدها ؛ الا ان يسبق من ابيها شرط عايند بجالتي موتها او طلاقها تعود البائنة اليه

وبهذا الزواج ، كان للمرأة ازاء ما عليها ان تراث من زوجها ؛ خلافاً للانواع الاخرى من العقود.^(٥)

(١) مجلة المباحث ص ٥ ج ٢ ص ١٦٥

(٢) C. Letourneau La condition de la Femme P. 438-459

(٣) E. Le Guvé, Histoire Morale des Femmes P, 87

(٤) C Letourneau, la Condition de la Femme P 438

(٥) Institutes de Gains, Des nocés P 58

اما الطلاق فلم يكن مرعياً في روما قبل التاريخ . بيد انه لم يلبث ان انتشر فيما بعد على شروط اساسها ضرورة عقد مجلس يعلن به الطلاق مثل المجلس الذي أعلن به الزواج

ثم ان الفكرة العامة في روما بالعصر الحديدي كانت تنكر علم الارملة زواجها ثانية ، وفاء لرجلها الاول ؛ ولكن تلك العادة ما لبثت ان تلاشت فيما بعد

وبالنظر لامتهان الرومان المرأة ، واعتبارها انها مخلوقة للدار ، فلم يهتموا بتعليم وتثقيف بناتهم ؛ وانما كانوا يدرّبونهن في بيوتهم على الخدمة والغزل والنسج ، حتى ان الامبراطور « او كست » نفسه اراد ان يكون مثلاً صالحاً لامته بهذا الشأن ؛ فاقصر علم ان يلبس من الثياب المحاكة من بناته وحفيداته ^(١) .

ولكن مع كل ذلك ، فالمرأة الرومانية بالعصر الحديدي وان كانت على شاكلة اليونانية في وضاعة المكانة العائلية والاجتماعية ؛ الا انها كانت اوفر حرية منها . فكانت تخرج سافرة فتشهد الحفلات والولائم ومعاهد التمثيل ، فتنزل فيها منازل الاكرام . ولكن التحفظ عليها كان يتمشى مع اطلاقها خطوة خطوة . فكما كان محظورا جدا على المرأة ان تشرب الخمر ، فكان مطلوباً من الرجل ان يكون رذيناً في محبة زوجته ^(٢) . غير ان الام كانت في كل الادوار محط الاحترام والاكرام

C. Létournau, La condition de la femme P. 440-447 (١)

Lecky, I, P 93

(٢)

عصر الرومانه الذهبى

كانت المرأة في نظر اهل روما القديمة شرا يجتنب، ومخلوقة للملذة وخدمة الرجل من جملة المخلوقات . بيد انه لما صارت بلدة روما الحاضرة، قاعدة لدولة كبيرة، ومدينة تجارية صناعية فخمة، جمعت فيها نموذجات العالم المتمدن، تبدل نظر اهلها الى المرأة، وتبدلت منزلتها عندهم . فن الاستعباد المحض افلتت الى الاطلاق المطلق؛ بل ارتفعت الى السيادة النافذة .

و بتأثير عادة البائنة (الدوطة) وما منحت الشريعة الرومانية نيا بعد المرأة من استقلالها في ما كرها؛ وحرية التصرف في شؤنها الخاصة؛ مثل الغنيات ادوار الرجال، باستعباد الازواج. وبتأثير الرخاء والفساد والعبودية للجمال، والاستسلام الى العواطف، استوى على عرش كل قلب روماني امرأة . فامسى الرجال رعية النساء . وما اوفر رعية ملكات القلوب بين الرومان المسترسلين في الملذات ؟.

وقد اساء هذا الحال « كاتون، احد عظماء روما السياسيين [٢٣٤ - ١٤٥ ق م] خاول ان يثبت شريعة « فوكونيا » التي تحرم النساء من الثروة؛ ولكنه لم يفلح، ولم تلبث شريعتا « جوليا » و « بابيا بوبووا » ان اجهزتا على كل اوضاعه^(١) .

وليث حال النساء يتحسن في الشريعة الرومانية تبعاً لتحسنه في نظر الرجال، حتى انه بعد الامبراطور « ديوكليتس » [٢٨٤ - ٣٠٥ م] لم

يبقى اثر من وصاية الالباء والازواج الشديدة . كما ان الزواج صار من شأنه ان يؤيد استقلال المرأة الغنية^{١١} واستمر ذلك الى ان كاد المشرعون في حكم «يوستينيان» [٥٢٧-٥٦٥ م] ان يضعوها على مستوى المساواة التامة مع الرجل في الحقوق^{١٢}

هذا وفضلاً عن العائلة فقد صار للنساء منزلة حسنة في الهيئة الاجتماعية: فقد قال «السير جيمس دونالمدرسن»: «انهن ابدن في عهد الامبراطورية، لا سيما في آسية الصغرى نشاطاً عاماً. وحنائين بالاحترام التام، وانهن كن ينتخبن لاعمال المناصب . وقد بلغ كثيرات منهن ارفع المراتب الدينية في آسية . وعي ربا اسمى كل علامات الشرف^{١٣}» وناهيك بما منحه بيزانطة الجنس اللطيف من الحق في العرش

.....

ان لكل دور من ادوار الحياة مظاهر خاصة ترائقه وتتبدل بتبدله فكما ان استقلال المرأة العصرية بالحقوق جعلها تستقل بالاعتماد على نفسها، وباداء الواجبات لشخصها ولغيرها، فتبدل بذلك نظام العائلة القديم؛ فان استقلال المرأة الرومانية عن وصاية الرجل رافقه شكل جديد من الحياة الزوجية والعائلية: فان تساوي الزوجين بالحرية والاطلاق، بالإضافة الى اسباب اخر قبل استعداد النساء لذلك، جعل الزواج ضعيف الرابطة مختلفا الى حد ان الرومانية (كما قال سيناك). كانت تعد السنين ليس على عدد القناصل وانما على عدد ازواجهما

^(١) C Le tourneau La condition de la Femme P 451

^(٢) L. J Lumsden La Femme P 62

^(٣) Sir James Donaldson, Position of woman in Early Greece dan Rome P 124

وروي عن القس « جروم » ان رومانية تزوجت في المرة الرابعة والعشرين رجلاً كان تزوج من قبل ثلاثة وعشرين امرأة^(١)»

ذلك لان الطلاق امسى يقع لاقبل مناسبة بل لاول ملل بين الزوجين . فقد روى مثالا علي ذلك ، ان احدهم قال لامرأته : اذهبي فانك تمخطين كثيرا ، واني ارغب الزواج من امرأة ذات انف ناشف^(٢) . كما ان الفحشاء راجت رواجاً شديدا عندهم ، ولم يعد لها بنظرهم اهمية . وقد قال « بلوت » ان المحظيات كن كثيرات في روما مثل الذباب في فصل الصيف . وشاعت المصاحبة بين الجنسيتين الى ان ادرجت في قوانينهم ، وخصص لها فيها فصول حتى صارت كأنها شرعية^(٣)

وتسرب الفساد للنساء القياصرة ايضا حتى جاهرن به . وحسبنا ذكر اسم كل من « ليفيا ارستيليا » زوجة (كاليكولا) (٣٧ - ٤١ م) ذلك الامبراطور الشهير بشده ، و (مسالين) زوجة خلفه (كلود) (٤١ - ٥٤ م)^(٤) علي ان المرأة العصرية اذا كان اعتيادها في امر مساواة الجنسيتين علي طلبها العلم ، فالرومانية لم تكن كذلك ، بل كانت قوتها في سلطان الجمال والدلال ، ونفوذها علي قلوب استعبدها الشهوات

فالعلم في العصر الروماني الذهبي لم يشمل النساء بصورة جديدة اكثر من عصرهم الحديدي ، والى عهد الامبراطور « اوغست » قبيل المسيح ، لم يكن يوجد لديهم مدارس عامة للبنات . ثم ان هذه المدرس وان

Laboulaye, Loc. Cit. P 52

(١)

E Gouvé Histoire morale des Femmes P 219

(٢)

C. Letourneau La condition de la femme 452

(٣)

F. Milton. Les Femmes et l'adultère p. 22

(٤)

وجدت من بعد وعذبت بنشر العلم بين الجنس اللطيف؛ إلا أنها كانت عقيمة في التربية والتعليم، وفضلاً عن ذلك فإن الاميال العامة كانت منصرفة لنحو الرقص والموسيقى^(١)

فلذلك فلما نفخ في صور الاطلاق العام والحرية الواسعة، لم يلف النساء لهن سلاحاً سوى الجمال فحاربن به ولسان حالهن يقول :
 ولو ارسات رحمي مع جبان لكان بهيبيتي يلقي السباعا
 غير ان تغاب المسيحية عليهم، وان لم يحسن الحالة العلمية، ولكنه اصلح فيهم الاخلاق، ووقف جراح النفوس، وفل سلاح الجمال
 زمناً، وهو البقية الباقية من قوة نساء الرومان بل هو رمحن النافذ

الجزء الخامس

المراة العربية قبل الاسلام

(في عهدي الامومة والابوة)

لما كانت ابحاثنا في هذا الكتاب تبدأ من الازمان البائدة ، اصبح
الاولى بكلامنا في هذا الباب ان لا يكون محصورا في نفس المراة
العربية ؛ بل يتطرق لتي كانت بمثابة الاصل لها ؛ لان هذا الاسم « عرب »
حديث بالنسبة للعهد الذي نرغب الرجوع اليه :

فالعرب هم فرع من الساميين . ويشترك معهم في هذا الاصل
العبرانيون والسريان والحبشة والفينيقيون والاشوريون والاراميون ،
فلذلك اذا ما تطرق بحثنا الى امة كانت قبل العرب في مساكنهم ، فلا
نكون جاوزنا الموضوع ، بل يكون بحثنا ضمن الاصل السامي

غير انا مع ذلك قد عولنا على ان لا نل في هذا الجزء على قدر
الطاقة الا بما غلبت عليه العروبة ؛ فبلاد اشور مثلا وان كانت سامية ،
الا انا لا نذكر من بين الدول التي تغلبت عليها الا دولة حموراني ، لما ترجح
عند المؤرخين انها عربية . وامامنا بقي من دولها فقد سبق البحث عنها
اجمالا على انفراد ، كما فعلنا بالعبرانية والفينيقية وان كانتا شقيقتي
العربية .

وقد قسمنا هذا الجزء الى اربعة اقسام :

- ١ _ المرأة العربية قبل التاريخ
- ٢ _ المرأة في التمدن العربي الشمالي
- ٣ _ المرأة في التمدن العربي الجنوبي
- ٤ _ المرأة العربية في فترة الجاهلية

ونعني باهل التمدن العربي الشمالي، العمالة بالعراق وفي مصر وبقاياهم، والانباط والتدميين وغيرهم، المعروفين بالعرب العرباء، ويزيد باهل التمدن العربي الجنوبي، المعينين والسبأيين والحميريين وغيرهم، الموسومين بالعرب المستعربة، ونقصد باهل الجاهلية، العدنانية وبقايا الامة القحطانية. فبهذا التقسيم نكون جارينا المؤرخين الذين يذهبون في ترتيب الامة العربية الى عاربة ومستعربة وعدنانية. ونكون ايضاً قد جعلنا البحث جامعاً لاطراف التاريخ كلها.

ولقد قدمنا التمدن الشمالي في الذكر، لانه هو اصل للتمدن الجنوبي، اذ انه يعزى للعمالة اصحاب الحضارة الشمالية، انهم انشأوا الحضارة في جزيرة العرب الجنوبية

١

المرأة العربية

قبل التاريخ

لا شك ان الامة العربية جرت كغيرها من الامم على نظام الامومة
وسنة العشرة الاشتراكية قبل ان تعول على عهد الابوة
والاختصاص^(١).

وقد قال بالشيوع عند العرب جملة من علماء الاجتماع . وايد ذلك شارل
لوتورنو ، باستنتاجات له خاصة من آداب اللغة العربية القديمة . واستنتج
المؤلف المذكور من جهة اخرى ان ما استمر عند العرب حتى الاسلام من
نفوذ اخال ، وما استقر ايضاً في اذهانهم من تأثير صفاته المادية والمعنوية
في الوراثة على ابنا- اخته ؛ هما من ادلة عهد الامومة عندهم .

على انا رأينا ما يويد ذلك فيما ذكره الجغرافي اليوناني 'استرابون'
عن عرب اليمن في تمدنهم القديم . فبعد ان اورد اشتراك كل عائلة في
الاموال والمتاع بين افرادها ، وان رئيسها اكبر رجالها سنأ ، قال .
'والزواج مشترك عندهم . يتزوج الاخوة امرأة واحدة . فمن دخل
منهم عليها اولاً ترك عصاه بالباب ، على ان الليل كان خاصاً باكبرهم وهو
شيخهم . وقد يأتون امهاتهم ، ومن تزوج من غير عائلته عوقب بالموت

وكان لاحد ملوك العرب ابنة بارعة في الجمال لها خمسة عشرة اخا كل واحد منهم يهواها حتى ملتهم . واحتالت على منعهم بعض اصطنعتها تشبه عصيهم ، وكان لكل منهم عصا عليها علامته . فكانت اذا خرج احدهم من عندها وحمل عصاه ومضى ، تضع هي مكانها العصا التي اصطنعتها على مثالها . فيتوهم سائر الاخوة انه لم يزل عندها . وقد يجي احدهم يتفقد الباب ، ومتى رأى العصا بجانبه يرجع فتتبدل العصا الاولى بعصا مثل عصاه وهكذا . واتفق مرة ان الاخوة كانوا جميعاً في ساحه ورأى احدهم بباب اخته عصا وليس من اخوته احد عندها ، فظن فيها السوء ، فشكاها الى ابيها ولما وقف على عذرها عذرها «

فاشترك العائلة بالمتاع والنساء واسناد مشيختها الى البكر من ابنائها هما اثر وانموذج عن حياة اشراك العشيرة القديم . كما ان تزوج الاخوات وعقاب الذين يخرجون عن العشيرة في انتخاب زوجاتهم ، هما من بقايا عادات الاوائل من الجماعات الانسانية .

وان مؤرخنا الكبير جرجي زيدان صاحب مجلة الهلال بمصر ، استغرب ما رواه استرابون فقال « هذه حكاية استرابون ولم نذكرها الا لغرابتها ولا نعلم مقدار ما فيها من الصحة » « وكأني به قد استغرب حكاية ابنة الملك واحرفها فقط . لان ما عدا ذلك مما رواه استرابون وان كان غريباً عن تقاليدنا ، الا انه صار بمنزلة الشهرة في تاريخ كل الامم القديمة ، بل حتى ان نظام الشيوع عند الامم القديمة اصبح بمنزلة اليقين .

وان بعض العرب الذين لم يزالوا على التوحش والبداءة الفوضوية ما برحوا يحافظون على بعض من هذه الآثار الاشتراكية . ولا شك بان عاداتهم هذه هي اولى بان تكون تراثاً قديماً ، من ان تكون بدعة حديثة مقتبسة ، لان روح العصور المتأخرة لم تعد تسمح برواج هذه العادات وانتقالها من امة الى اخرى . ولقد ذكر لي احد قادة العثمانيين الذي كان موظفاً في عسير باليمن ، وغيره ممن سكنوا تلك البطاح ، انه لا يزال يوجد في تلك البلاد قبيلة ترى من جملة اكرام الضيف ، تقديم احدى نسائها لتبيت معه . وقد ايد ذلك « بور كاردت » Burkardt في مذكراته عن البدو .

على ان في الانكحة المختلفة التي استمرت حتى ظهور الاسلام ، برهان ساطع على اشتراكية الحياة الاولى عند العرب . وذلك كزواج الرهط وزواج الاستبضاع ، ونكاح السفاح ، وغيرها مما سنبينه في الجزء التالي وانا نرى ايضاً من جملة ما يفيد أسبقية تلك الحياة بين العرب ويؤيد مرورهم بدور حياة العشيرة الفوضوية ، ما كان عندهم ولدى الساميين من تسمية العم اباً . والله اعلم .

- ٢ -

المرأة في التمدن العربي الشمالي

العمالقة او العرب البائدة

منذ نيف واربعة الاف سنة، قام العرب بنهضة عظيمة تشبه نهضتهم في صدر الاسلام . فتغلبوا على دول العالم الكبرى، اشور ومصر وغيرها، وارقوا المدنية، واستمروا كما المسلمون بعدهم نحو خمسة اجيال اسياد الشرق الادنى . ثم لم يلبثوا ان اجلوا عن دولتي اشور ومصر، وتشتوا في جزيرة العرب واطرافها، وانشأوا دويلات كثيرة لم تكن محرومة من المدنية .

ولما كان بين عهدهم الاول والثاني بون في التاريخ، واختلاف في الحضارة، وربما كان ايضاً في الانساب؛ عولنا على ان نقسم بحثنا الى قسمين جاعلين الميلاد المسيحي حداً بينهما وفاصلاً .

المرأة في التمدن العربي الشمالي و م .

أول من عرف من العرب بالحضارة هم العمالقة؛ كانوا بدوا خيموا حول اشور من بادية العراق والشام؛ وقرب مصر شرقي وادي النيل؛ وما لبثوا ان تغلبوا على هاتين الدولتين العظيمتين في وقت متقارب، فعمانقة العراق انشأوا في بابل دولة حمورابي [- ٢٤٦٠ - ٢٠٨١ ق م]؛ وعمالقة وادي النيل انشأوا في مصر دولة الشاسو (٢٢٤٤ - ١٧٠٣ ق م)؛ فكان لكل منهما شأن عظيم .

ولما تلاشى هاتان الدولتان، تشتت العمالقة فانشأوا دولاً في اليمن ذات مدنية كبرى سنأتي على ذكرها في البحث عن عرب الجزب . كما اقاموا دولاً فيما بين مصر وسورية والعراق من اهمها دولة الانباط في مشارف الشام ٤٠٠-١٠٦ ق م .

وهكذا كان للعمالقة ثلاث مدنيات كبرى: (١) العراقية (٢) المصرية (٣) النبطية ؛ فللاحاطة اجمالاً بشأن المرأة با-اضارة العربية الشمالية نتكلم عنها في كل من هذه المدنيات الثلاث

٦٣٦

المرأة لدى المحورايين . - من يتبصر في احكام شريعة حمورابي

١٤٦٠-١٠٨١ ق م . وبما فيها من التوازن النسبي بالحقوق والواجبات بين الجنسين ، يقدر عدالة تلك الشريعة ؛ وسمو حضارة اهلها ، بل قد يستغرب كيف توصل العالم منذ اربعة آلاف سنة ونيف الى وضع احكام اتخذ التمدن الحديث قواعد منها اسساً لشريعته ، حتى تقرر تقريباً نهائياً بان حمورابي العربي اول المشترعين من النوع البشري . لا ننكر ان هذه الامة لم تطلق المساواة بين الجنسين ، بل اعترفت بسيادة الرجل على المرأة ، كما ميزت بين طبقات الناس ؛ ولكن ما امتازت به عن سائر الامم القديمة ما عدا المصرية ؛ هي في تقييدها الرجل واطلاقها المرأة اكثر من سواها :

جوزت تعدد الزوجات والطلاق وانقت زمام النساء الى الرجل ولكنها حددت سلطته ، وسمحت للرجل بالتمري ولكن اذا لم يولد له من امرأته اولاد . فالسماح اذاً لاجل النسل لا لمجرد التمتع بالذات الحيوانية ؛ وبناء على هذا فان اتت المرأة الى زوجها بجمارية تلد اولاداً

فلا يجوز له حينئذ ان يقتني غيرها؛ ولا يحق لمثل هذه الجارية الطموح الى مقام الزوجة وحقوقها؛ واذ افعلت فلمولاتها ان تكبلها بالحديد وتعيدها الى منزلة الاماء.

وسمحت ايضاً شريعة حمورابي بزواج امرأة ثانية. ولكن متى ؟ اذا كان غير صبور ، وامرأته مريضة . واما الطلاق فله شروط عندهم . فالمرأة المريضة لا يستطيع تطليقها بل اذا تزوج سواها تبقى في بيته يعولها باقى حياتها ، واذ اطلق احدهم زوجته فان لم يكن له اولاد منها دفع اليها المهر . وان كان لها اولاد دفع اليها مهرها واولادها فتتولى تربيتهم ، وعليه نفقتهم ، واذ اشب اولادها استولت على سهم مثل اسهمهم من الارث .

كما ان المرأة اذا ابغضت زوجها لا تعجز عن طلاقه بالحق فانه تقول له (است لك) ويتقاضيان الى الكاهن او القاضي ، فاذا كان زوجها مخطأ انصفها فاخذ لها مهرها ، ورجعت الى بيت ابيها ، واما اذا كانت دعواها افتراء ، تطرح في الماء . وهذا وان المحافظة على الحقوق الزوجية عندهم شرط واجب ، وعقاب الزنا القتل ذبحاً او غرقاً ، الا اذا التجأت المرأة الى رجل آخر وزوجها غائب في اسر ، وليس عندها ما تقتات به ، فان شريعتهم تجيز لها المعيشة في بيت ذلك الرجل عيشة الزوجين ، حتى اذا عاد زوجها من اسره عادت اليه واذا كانت قد ولدت اولادا من ذلك تركتهم له ، واما اذا كان غياب الزوج فراراً من الحرب او نحوه فلا ترجع اليه ؛ ترغيباً لهم في الشجاعة

فترى بذلك كيف ان شريعة حمورابي مع تسويدها الرجل ، حددت سلطته العائلية . وهي في الحقوق العمومية اعدل ايضاً : فالمرأة عندهم مساوية للرجل ، تتعاطى كثير من ، اعماله التجارية ، والزراعية

فضلا عن اشغالها المنزلية ، ولها حق في الانتظام بسلك الكهانة ؛ وكل من الزوجين مسئول عن الآخر في الحقوق المدنية . فاذا كان على احدهما دين ، فالآخر مطالب به . حتى اذا تأخر الرجل عن وفاء دين عليه قد يقبض الدائن على امرأته حتى تفي به . وكذلك اذا كانت المرأة مديونة وعجزت عن الدفع ، فالدائن يقبض على زوجها ، ولو كان الدين قبل الزواج ، الا اذا تعاهد الزوجان على ان لا يسأل احدهما عما على صاحبه من الدين قبل الاقتران

اما الارث فما كان البابليون يميزون في حقه بين الذكر والانثى ؛ ولكن للوالدان يمنع بعض اولاده من الارث ، على انهم كانوا يختلفون عن سائر الامم في مسألة المهر وحق العروس . ولما كانوا قد جمعوا بين ما في العصور الاخيرة من عادي المهر الشرقي ، (والدوطة) الغربية ، فكان الرجل يقدم حق العروس وهي تحمل بائنة في وقت واحد ، فاذلك كان اذا ولد للرجل اولاد فاول ما يفعله هو انه يفرض للذكور حق العروس وللاناث البائنة ، فمن تزوج في حياة والده اخذ حقه ، ومن بقى بعده بدون زواج فله ان يأخذ ايضاً فضلاً عن الارث اسوة باخوته ما عينه الوالدان من كلمة النفقة للزواج . على ان بائنة الزوجة تبقى ملكاً لها وحدها . هذا واذا تزوج رجل وولدت له زوجته اولادا ، توفيت فما لها لا اولادها ، واما اذا توفيت عن غير اولاد فالبائنة ترجع الى ابئها^(١)

واذا اضفنا المنزلة الحسنة التي خصصتها شريعة حموراني في بابل للجنس اللطيف ، الى المقام الرفيع الذي جعلته الحضارة المصرية المعاصرة لشريعة حموراني نرى ان المرأة في العالم القديم كانت على مساواة وحقوق

ومقام اجتماعي تطمح اليه نساء العالم في التمدن الحديث. وحرى بالعرب ان يفتخروا لانهم من جملة الامم التي قدرت المرأة قدرها في الاعصر الخالية.

المرأة لدى الناس : ان الدولة العربية التي حكمت مصر خمسة (٢٢٠ - ١٧٠٤ ق م) قرون ونيفاً ، لم تكن ذات تأثير على الحضارة المصرية ، مثلما كان لدولة حموراني معاصرتها في العراق . فدولة مصر كانت دولة احتلال عسكري ؛ ولكنها اقتبست عوائد اهل البلاد (١) فاخذت ولم تعط ، حتى انها لما انجلت عن مصر ، كادت ان لاترك فيها اثر ا يذكر ؛ فلذلك كان نصيب المرأة العربية في هذه الدولة نصيب الجنس اللطيف بمصر من حسن المنزلة والمساواة في كثير من الامور ؛ واذا كنا اسلفنا الكلام عن المرأة المصرية ، نكتفي بما تقدم في هذا الموضوع .

المرأة لدى الانباط : الانباط فرقة من عمالقة العراق وبدو الاراميين (٤٠٠ - ١٠٦ ق م) الذين هجروا ضفاف الفرات ، بعد ذهاب دولة حموراني من العراق ، وتفرقوا قبائل وبطوناً في جزيرة العرب ؛ ولعلمهم المراد بقول العرب [ارمانيين] اذ هم يريدون بالارمانيين القبائل المتسلسلة من ارم (٢) . وكانت مدينة [بطرا] في مشارف الشام ، قاعدتهم ثم اتسع ملكهم حتى شمل جزيرة سينا من الغرب ، وحوران الى حدود العراق ، من الشرق ؛ والى وادي القرى في الجنوب (٣) .

وكان النبطيون قوماً تجاراً ينقلون البضائع من الشرق الى الغرب ؛

(١) M. A. Riquier. Histoire Ancienne 'Orient' P. 49

(٢) جرجي زيدان العرب قبل الاسلام ج ١ ص ٧٩

(٣) : : : ج ١ ص ٧٥

من خليج العجم فبادية الشام الى مصر ، ولكنهم اقرب الى البداوة منها الى الحضارة ؛ واحسن من وصف آداب النبطيين واخلاقهم « ديودوروس » الصقلي في القرن الاول قبل الميلاد . ولما كانت مسألة المرأة مهملة عندهم ، كغيرهم من الامم القديمة ، فلذلك فان كل ما نكتبه عنهم بهذا الموضوع ، هو استنتاجات لنا من حوادث جاءت عرضاً خلال تاريخهم المياسي :

اجتاز الانباط اسوة بسواهم عهد الامومة ، وان تاريخهم يشير الى احتفاظهم بآثاره :

فقد نقل المرحوم جرجي زيدان ، ان المنقبين عثروا في مدينة الحجر « مدائن صالح » على نقش بالنبطي مرسوم على قبر تاريخه قبيل الميلاد ، وهذه ترجمته « هذا القبر الذي بنته « ككم بنت وائلة » بنت « حرم » ، وكليبة » ابنتها ، لنفسهما وذريتهما ، في شهر (طيبة) من السنة التاسعة للحارث ملك النبطيين بحب شعبه الخ^(١) »

فترى كيف كان الانتساب الى الامهات والتسلسل منهن لبت مستقراً فيهم . فكلم المرأة ، انتسبت الى امها وائلة بنت حرم ، وفضلاً عن ذلك فانها وابنتها انشأتا ذلك القبر لذريتهما ، مما يشير الى ان الذرية كانت تنسب دائماً الى المرأة وليس الى زوجها . واذا اضفنا ذلك الى ما هو معروف من ضمن الانباط بالحرية والاستقلال ، شأن القبائل البدوية ، تبين لنا ان المرأة عند النبطيين كانت ذات منزلة حسنة ، في العائلة والهيئة الاجتماعية ، لما في كل من عهد الامومة وطلاقة البداوة من حرية المرأة الطبيعية . على انه يويد ذلك امران : احدهما سلبي والاخر ايجابي :

الاول ما رأيناه فيما سبق من التاريخ ان الامم التي كانت تحتقر المرأة

لم تعدد نقش اسمها على اللحدود ؛ والثاني ارتقا. الجنس اللطيف على العرش الملكي ، وضرب النقود باسمائهن . فلقد رأينا فى جدول ملوكهم أسماء بعض النساء : وهن الملكة [خادو] والملكة [شقيلة] امرأتا الحارث الرابع ، والملكة [جميلة] امرأة [ريبال] الثاني .

ويظهر ان نفوذ النساء تعاضم في هذه الدولة ، يدل على ذلك ما في كتاب العرب قبل الاسلام .

على ان الباحثين لم يقفوا بعد على اخبار تستحق الذكر عن ملوك الانباط بعد الحارث الرابع ، لان الدولة اخذت بعده بالضعف ، وتداخل النساء في شؤنها حتى ضربن النقود بأسمائهن مع أسماء الرجال كما اشتركن معهم في السيادة .

هذا وان كان في كل ذلك ترجيح على ان المرأة العربية في عهد الانباط كانت ذات منزلة حسنة ؛ ولكن يخال لنا انها لم تبلغ مثل ما كانت عليه في عهد الحورابيين ، او العرب المتغلبين على مصر : لان بينهما زمناً كانت فيه منزلة المرأة آخذة بالانحطاط .

المرأة في التمدن العربي الشمالي ب. م. م.

في عهد ظهر المسيح ، كان شأن العرب في شمالى الجزيرة من فارس حتى البحر المتوسط ، قد ضعف بالنسبة لدولهم الكبرى السابقة في العراق ، ومصر ، واليمن و الحجاز ؛ فدولة الانباط كانت قد بلغت عهد الانحطاط ، ثم لم تلبث بعد قرن ان تلتفتها الامبراطورية الرومانية . ودويلة تدمر كانت ايضاً مهددة بخالب النسر الروماني ؛ واما بقية القبائل العربية الشمالية فكانت بدوية لا اهمية لها .

غير ان تدمر على ضعفها ، كانت اهم العرب البائدة منذ المسيح . فانها بعد اضمحلال مدينة «بطرا» التجارية ، وضياع استقلال الانباط ، اصحابها ، خلفتهم في المقامين التجاري ، والسياسي .
 ولكن ما كن على مدينة تدمر صبيغة من التمدن الروماني ، وكذلك مسحة من البداوة ، فانا وان لم نعرش على نحت خاص عن المرأة في هذه الدولة ، غير انه مع ذلك ، بوسعنا ان نحكم ان التدميرية لم تكن على حال سيئة ، وذلك لما لتأثير البداوة في عادات تدمر القوية ؛ ولان الرومان الذين صار لهم السيادة عليها ، كانوا أخذوا بتعزيز مكانة المرأة حينئذ ، لتخفيف الاستئثار بها .

على ان [تدمر] برزت للعالم من الجنس اللطيف انه ، ذجاً من اهم النموذجات الدهاء ، والنشاط ، والتدبير والاقدام ، وهو [زينوبيا] .
 فلماً مات اذينة وبنه الاكبر هيروديس ، سنة ٢٦٧ ، خلفه ابنه [وهب للات] فكانت امه [زينوبيا] وصية عليه ، وببدها زمام الامور ، فطمحت الى الاستقلال التام عن سيادة رومة . فلقت ابنها بأغسطس من القاب القياصرة ؛ وأزالت اسم [أورليان] قيصر الرومان عن النقود ، وتولت قيادة الجند ، وسارت للفتح . فنشرت اعلامها وسلطانها على مصر ، والشام ، والعراق ، وآسيا الصغرى ، الى انقره . وأذ اوشكت بثينيا ان تدخل تحت لوائها ؛ فاذا بجيوش الرومان قد داهمتها في انطاكية ، وححص ، فتغلبت عليها . وبالنهاية حاصرتها في تدمر ، والقى القبض عليها ، ثم اطلق سراخها بعد ان قص جناحها ، فعاشت عيشة اهل السكينة ودخلت تدمر في حوزة الرومان ^(١)



الملكة زينوبيا

كادت تكون تدمر في حكم زينوبيا قاعدة الشرق

فاذا لم يكن لانساء تدمر فخر غير زينوبيا هذه لكفى؛ لان المؤرخين بالغوا في وصفها بما لا يسع المقام ذكره . فهي اذا من جملة مفاخر العرب . وفي التاريخ العربي امرأة اخرى بالحيرة كزينوبيا في الدهاء معروفة [بالزباء] روي لها حادثاً غريباً خلاصته : ان الملك جذيمة الابرش كان له اخت اسمها [رقاش] هويت شخصاً من ابياد ، كان جذيمة قد اصطنعه ، يقال له (عدي) . فواطأها على هيلة دبرها على جذيمه حتى اذن بزواجها وهو سكران ، فلما صحا هرب [عدي] فلحق به [جذيمة] حتى قتله ، وحملت [رقاش] منه وولدت علامة ربه ، والبسته ، طوقاً وسمته عمراً . ثم فقد الغلام فوجده رجلاً اتيابه الى جذيمة . ففرح به وقال لها : اقترحا ما تشآن : قالا : منادمتك ما بقيت وبقينا : وهما اللذان يضرب بهما المثل فيقال : كندماني جذيمة «

و كان قد ملك الجزيرة ، واعالي الفرات ، ومشارك الشام ، رجل من من العمالقة يقال له : عمرو بن الظرب ، وجرت بينه وبين جذيمة حروب انتصر فيها جذيمة وقتل عمراً المذكور ، وكان لعمرو بنت يقال لها الزباء ، واسمها (نائلة) فملك بعده وبنت على الفرات ، مدينتين ، متقابلتين ، واحتالت على جذيمة ، حتى اطعمته من نفسها واغتر ، فقدم اليها ، فقتلته ثاراً لابيها . وملك بعد جذيمة عمرو ابن اخت رقاش ، فاحتال بمساعدة عبد خاله اسمه (قصير) حتى انتقم منها عدرا في مدينتها بان حمل الى حصنها رجلاً في صناديق التجارة ، ثم خرجوا منها وقتلوا الزباء واخذوا تلك المدينة الواقعة بين الخانوقة وقرقيسيا على الفرات (١) .

هذا وبالنظر لتقارب تاريخ سيرتي الزباء وزينوبيا اعتقد بعضهم
بأنهما شخص واحد .

.....

فبالرغم عن قلة المصادر، يخال لنا ان المرأة العربية ، في شمالي جزيرة
العرب ، عند الطبقة البائدة ، كانت ذات مكانة حسنة ، لا سيما في
المدنيات الاولى ؛ ويؤيد ذلك لنا ما عثرنا عليه من حالتها في تلك العصور ،
لدى بعض القبائل البدوية التي ليس لها شهرة تاريخية قبل المسيح وبعده .
فلقد ذكر (رولنسن Rawlinson) في سيرة (تغلت بلاسر) الثاني ملك
اشور : انه غزا في القرن التاسع قبل الميلاد ، قبيلة من العرب على حدود
مصر ، عليها ملكة اسمها (حبيبة) . وذكر (شارب Sharpe) انه في
اواسط القرن الرابع للميلاد مات ملك العرب النازلين في جزيرة سينا
وما ورائها ، فخلفته امرته (ماوية) فحلّت نفسها من قيود المعاهدة
التي كانت بينهم وبين الدولة الرومانية ، وحمت برجالها على فلسطين
وسوريا ، واستولت على مدينة بطرا . ويمت مصر حتى اتت برزخ
السويس . فاضطر الامبراطور (فالانس) الى تجديد المعاهدة بشروط
اوفق لها ، وقد قال جرجي زيدان عن هذه القبيلة Saracene انها كثيراً
ما كانت تولى النساء حكومتها .

فيلوغ النساء إمارات قومهن ، يشير على الاقل الى ان المرأة عندهم
كانت مكرمة غير مضطهدة ، ولعل الاكتشافات الاثرية في
المستقبل ، وبذل غناية اوفر ، في البحث عن موضوع المرأة يكشفان
لنا عما بقي وراء استار الثقاف .

المرأة التي التمدن العربي الجنوبي

= بقايا العمالقة من العرب البائدة . والقحطانية من العرب المتعربة =

من عهد سحيق لا تعرف بدايته ، انشأ العرب ، في اليمن حضارة عظيمة ضاهت مدنية اشور ، ومصر ، وفينيقية ؛ حضارة دامت آلاف من السنين ، وهي مضطردة الزهاء ، والازدهار ، حتى انتصب منات من الاسوار ، ومثلها من عظيم القصور ، في ذلك المصر الذي نراه الان قاحلا وليس به غير الرمال ، ككثبا فوق كثب ، تظهر للناظر كأنها مشتعلة باللاهب .

توالت على تلك البلاد ، امم عديدة عربية ، لم يحصرها التاريخ لبعده عهدها ثم لصعوبة المسالك ، وخطورتها على الاثريين ، في العصر الحاضر . ولكن جل ما عرف الباحثون من بين اشهر خلائق امم اليمن ثلاثاً : المعينيين . والسبأيين . والحميريين ؛ ورجح بعضهم ان المعينيين من نسل العمالقة . والسبأيين والحميريين من قحطان .

فالتاريخ الذي لم يفتأ ناقصاً من حيث اخبار هذه الامم ، لا غرابة فيه ، اذا أهمل العناية بامر نسائها ؛ ولكن لما كنا قد خضنا عباب هذا البحر ، اصبح من الواجب ، التقاط ما نستطيع التقاطه من درره ، نصوغها عقدا ولو صغيرا ، على امل ان يتولى اكماله من تتوفر لديه بعدنا المواد ، تبعاً لترقي التاريخ العام ، وتيسر اسباب التنقيب الاثري في اليمن .

وانا سنفرد في كلامنا عن المرأة لكل امة عن ذكرنا فصلاً خاصاً ، مبتدئين بدولة (معين) لانها بمقام الاصل .

المرأة عند المعينين

لما انقرصت دولة العرب في العراق، نزح المعينون، في جملة القبائل التي نزحت، وقد تعودوا الحضارة فلم يعد، يطيب لهم التجول في البادية، فالتمسوا لهم مقراً يقيمون فيه، فنزلوا اليمن وتوطنوا الجوف. وإذا صح تخضر المعينين قبل نزولهم اليمن، فيترجح لدينا أنهم لم يركبوا اول من عمل على عمران تلك البلاد، لانه ليس من المعقول ان تأتي أمة حضرية للسكنى بين الرمال القاحلة الجرداء.

فاليمن ذات السدود والري، كانت اذاً على حضارة قبل ان احتلها المعينون. ولكن نقص التاريخ يُوخِّرننا عن معرفة ما في تلك الحضارة، وما كانت عليه المرأة فيها؛ كما انه جعل موضوعنا، عن المرأة المعينية هزياً لانه قائم على الاستنتاج الخاص

نشأ المعينون على التمدن البابلي، فلما نزلوا اليمن نقلوا معهم تقاليد بابل وحضارتها. فأقاموا دولتهم وانظمة بلادهم، على مثل ما عرفوه في موطنهم الاول.

وقد ثبت لدى الباحثين حسبما رواه زيدان؛ ان آلهة اليمن اقرب الى معبودات البابليين، منها الى معبودات سلتر العرب، فعند اليمنيين مثل بابل (عشتار وأيل وبعل)؛ وأما الآخرون فيشتركون في عبادات تختلف عن تلك: كآلات والعزى ومناة وهبل وغيرها؛ وكذلك فان أسماء اليمنيين في الدولة المعينية، كما في الدولة السبئية، تشبه أسماء الدولة الحمورابية، او البابلية كقولهم: أب يدع. واليفع، واليسع: وهلم جرأ^(١)

ولا يخفى ما في تشابه الدين من الدلالة على تشابه الأخلاق والعادات. وما في تماثل الاسماء من الاشارة الى التقارب في الحضارة. فبناءً على قيام التمدن المعينى، على اساس الحضارة البابلية، كان بالطبع نصيب للمرأة عندهم في العائلة والهيئة الاجتماعية، نصيب امها في بابل؛ وقد اوردنا في هذا الجزء، ما كانت عليه المرأة في شريعة حمورابي البابلية، من حسن المنزلة، وما كان عليه الرجل من التقيد بإزاء السلطة التي خولت له

وقد ذكرنا ان (استرابون) روى أن أهل اليمن كانوا على اشتراكية فوضوية؛ في الاموال والامتعة والنساء، ولا ندرى هل أراد بذلك، هذا الجغرافي اليوناني، الذي عاش قبيل الميلاد؛ قومياً باليمن معاصرين له. أو روى عن عادات قديمة في مدينة يمنية سابقة.

فان كان يقصد قومياً معاصرين له، فنرجح ان تلك الاشتراكية كانت عند هؤلاء القوم، دون سواهم من بقية القبائل اليمنية؛ كما يوجد الان بعض عادات غريبة، عند بعض القبائل هناك، دون بعض، اذ ان بني حمير الذين كانوا معاصرين له لم ينقل لنا عنهم شيء من ذلك. واما ان تعمد قوما كانوا من قبله، فلا يبعد أن يكونوا المعينين الأقدمين. لدنوز منهم من عهد الامومة.

المرأة عند السبأين

٠٠٠ - ١١٥ ق م

خلف السبأيون المعينين على ملك اليمن، من عهد سحيق لم يحدد؛ ولكن المؤكد ان ذلك كان في القرن العاشر قبل الميلاد أو فيما سلفه:

لان سليمان ابن داود صاحب القصة المعروفة في ، التوراة والقرآن ، مع بلقيس ملكة سبأ ، مات في القرن العاشر .

ومهما كان من بداية عهد هذه الدولة ، ضمن المؤكّد انها كما أقامت إدارتها على انقاض المعينين ، فقد أنشأت حضارتها ، على أسس مدنيّتهم . وجرّت مجراهم في الدين ، والاسماء ؛ كما جرى البابلين .

والذي يستفاد عن دينهم من القرآن الحكيم ، انهم كانوا يعبدون الشمس . فقد اورد عن بلقيس ملكة سبأ « وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله ، وزين لهم الشيطان اعمالهم ، فصدّهم عن السبيل ، فهم لا يهتدون ، ألاّ يسجدوا لله الذي يخرج الخبأ في السموات ، والأرض ، ويعلم ما يخفون ، وما يعلنون »

هذا واذا ثبت تأسيس السبأين حضارتهم على قواعد التمدن المعيني ، فتكون منزلة المرأة لديهم حسنة اسوة بالمعنيين . على انه فضلا عن هذا القياس فان لنا سبيلا آخر الى الاستنارة عن حقيقة حالة المرأة عندهم : فان قصة بلقيس ملكة سبأ في التوراة والقرآن تشير صراحة الى حسن منزلتها في تلك الدولة . فقد جاء عنها في القرآن انها جمعت قومها عقب ورود كتاب سليمان بن داود اليها ، وقالت « يا ايها الملاّ انى التي الي كتاب كريم : انه من سايجان ، وانه بسم الله الرحمن الرحيم ، ألاّ تعالوا عليّ ، وأتوني مسلمين ؛ قالت يا ايها الملاّ افتوني في امري ، ما كنت قاطعة امرأ حتى تشهدون ؛ قالوا نحن اولو قوة وأولو بأسٍ شديد ، والامر اليك فانظري ماذا تأمرين . قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعزة اهلها اذلة ، وكذلك يفعلون ، واني مرسلّة اليهم بهدية فناظرة ثم يرجع المرسلون »

ثم انها رأته ان لا بد من الذهاب الى سليمان قامت اورشليم وكان ذلك على حسب رواية ابي الفداء في السنة الخامسة والعشرين^(١). وحسب رواية التوراة كان قصدها سليمان، رغبة خالصة منها لسامع حكمته التي اشتهرت، واليك ما جاء فيها بهذا الشأن «وسمعت ملكة سبأ تخبر سليمان، فأتت لتمتحن سليمان بمسائل الى اورشليم، بموكب عظيم جداً، وجمال حاملة أطياباً، وذهباً بكثرة، وحجارة كريمة. فأتت الى سليمان وكلمته عن كل ما في قلبها فاخبر سليمان بكل كلامها. ولم يخف عن سليمان أمر الأ، وأخبرها به الخ.^(١)

فهذه الحكاية تدل على ان المرأة وان لم تكن مستقلة عند السبأيين بل تابعة للرجل، فكان لها مع ذلك درجة غير منحطة في الهيئة الاجتماعية، وغير مبخرسة الحق: فان تمليكهم بلقيس عليهم فيه اشارة الى الاعتدال، كما ان قصده بلقيس ساميان لامتحانها، واختبار حكمته، يشير فضلاً عن اقتدار هذه الملكة، وسمو مداركها، الى اطلاق المرأة عندهم نوعاً.

ولما كان الناس على دين ملوكهم، فقد تكون بنات مملكتها مثلها رغبة في المعارف وحسن المنزلة.

المرأة عند الحميريين

١١٥ ق م - ٥٢٥ م

بنو حمير اصحاب (ريدان)، فرع من السبأيين، تغلبوا عليهم نحو سنة ١١٥ ق م، وجعلوا (ذلفار) قاعدة دولتهم.

(١) ابو الفداء المختصر في اخبار البشر ج ١ ص ٢٥

(٢) التوراة اخبار الايام الثاني ٨ و ٩ اصحاح ٩

غير انهم وان قاموا على انقراض دولتي سبأومعين ، فلم يكونوا مثلها .
مبصروفين للاتجار فحسب ، بل كانوا من الدول الفاتحة ، وقد نبغ منهم
قواد دوخوا الممالك ، وطالما حاربوا الفرس والاحباش وغيرهم .

ولما كان التاريخ يرينا ان الامم الحربية ، والافراد التي قدست
القوة ، كانت اقصى من سواها في معاشره المرأة ، فلذلك يترأى لنا ان
الحميريين المشغوفين في الفتح ، كانوا اشد من سبأومعين ، في معاملتها ؛
ولا جرم فهم ابعدها منها من عهد الامومة .

ولكن مع ذلك فليس لدينا ما يؤيد افراطهم في القساوة بمعاملتها ، بل انا
عثرنا على ما يشير الى احتفاظهم في شيء من حقوق المرأة ، وذلك في
اعترافهم لها بحق الامارة والعرش .

فقد عد (شارب) في جملة ملوك الطبقة الثانية في حمير ، امرأة اسمها
بلقيس زوجة عمرو وتعرف بالفارعة ، واورد انها حكمت عقب زوجها ،
من سنة ٣٣٠ الى سنة ٣٤٥ م .

ويظهر لنا انها كانت على جانب من العظمة والثروة ، لما روى تتبع
في وصف عرشها حيث قال :

عرشها رافع ثمانون باعاً كألته بجوهرٍ وفريدٍ

وبدرٍ قد قيّده وياقوتٍ بالتبر ايماً تقييدٍ

على انه وان ذهب بعضهم الى ان هذا الشعر هو في وصف عرش
بلقيس سايمان ؛ ولكننا نرجح انه في وصف عرش بلقيس عمرو ، لقرب
عهد القائل منها واتصاله بنسبها .

ويخيل لنا ان العادة في اماره وتقليك النساء قديمة عند العرب ، فعدا

بلقيس الاولى، والثانية، فقد ذكر في تاريخ (نرجون) الثاني ملك اشور ان في جملة من وُضع عليهم الحزبية في اوائل القرن الثامن (ق م) ملكة العرب المسماة شمسية .

هذا ولما كانت دولة حمير استمرت الى ان اجتاحتها الاحباش في ايام ملكها الاخير (ذي نواس) في اوائل القرن السادس للميلاد، فان تاريخها يدخل ضمن البحث عن الجاهلية، في الفصل التالي، ولذلك نرى فيما فصلناه هناك تعديلاً، لما عولنا عليه هنا من الایجاز .

* * *

- ٤ -

المرأة العربية في فترة الجاهلية

الدنيا دار دول ، فاذا منحت العز والمجد ؛ اوقضت في الذل والانحطاط لازم كل من منحتها وقضاها ، الاسباب المؤدية الى ضدها ؛ فمع العز اسباب الذل ، ومع الانحطاط عوامل الارتقاء ، حتى كأن شعارها ، دوام الحال من المحال . وهذا غاية في العدالة

فالامة العربية بعد ان قضت عزا أيام العرب البائدة : من عمالقة العراق ومصر ، وعاد ، وثمود ، وغيرها في اليمن ؛ كذلك في مدة العرب العاربة : من قحطان باليمن ، وفي عهد العرب المستعربة في الحجاز ، المتحدرة من اسماعيل ، اخذت من بعد بالتلاشي والانحطاط ، حتى عادت الى ما بدأت به من البداوة والجهل .

ولقد اتينا في الفصلين السابقين ، على زبدة من تطور العرب البائدة ، ثم العاربة في التاريخ ، وحال المرأة عندهما ، وكان يحسن بنا ايضا ، ان نلم باخبار الطبقة الثالثة الاسماعيلية ، قبل الجاهلية ، ولكن هذا الفصل الذي يكاد يكون مختصاً ببني اسماعيل ، يعوض ما فات . علم انا اذا لم نخصص لهم باباً بين العرب قبل الجاهلية ، فذلك لانهم كانوا في كل ادوارهم كانوا في فترة الجاهلية . فلم يذكر لهم دول ولا حضارة قبل الاسلام

وبعد فاما كان اسمعيل بن ابراهيم الذي هو مصدر نسب العرب العدنانية ، عائشاً في القرن التاسع عشر قبل الميلاد ، فلذلك كان تاريخ

هذا الفرع يرجع الى اقدم اخبار جزيرة العرب ؛و كانت كتب اليهودية ، من اكثر ما يعول عليه في تسقط اخبارهم ،ولا سيما التوراة التي اتت على ذكرهم مرات ،اخرها ، حيث اوردت نكبتهم بواسطة (نبوخذنصر) ملك بابل في القرن السادس قبل الميلاد.

ام اخلاصة ما يستنتج من تلك الروايات انهم ، كانوا اهل بادية ، ولكنهم اصحاب ثروة ؛ ولهم عناية بنقل التجارة . وبقيت سدانة البيت الحرام ، ومفاتيحه ، معهم حتى تغلب عليهم بنو جرهم ^(١) .

وكان (نبوخذنصر) اضعفهم ، ففترقوا ، وضعف شأنهم حينئذ حتى سكت عن ذكرهم المؤرخون في اوائل النصرانية . ثم ظهرت في التاريخ قبائلهم ، راجعة الى عدنان في النسب .

ولكن العدنانيين لم يعوضوا قبل الاسلام ، ما اضاعه العرب من الرقي والحضارة بعد عرب الشمال ، وعرب الجنوب ؛ بل لما تلاشت مدنية اليمن ، بعد مدنية بابل الحمورابية ، امسى العرب في الاقطار كافة ، على جهل عام ، في الدين والعلم ، الا ما ندر ، عائشين عيشة بدوية طبيعية

تلك هي فترة الجاهلية التي نريد البحث عنها على ما في بلوغ حقائقها من الصعاب . وهذا ولما كانت اخلاق العرب في الجاهلية وتقاليدهم متشابهة فاننا لا نحاول تقسيم الكلام عنهم بحسب الاصول ، والبطون ، وانما نعمد الى تفصيل حال المرأة عندهم على وجه عام ، على الصورة الاتية :

١- اعلان المرأة في الجاهلية

٢- مدارك المرأة في الجاهلية

٣- منزلة المرأة في الجاهلية

معتمدين في ذلك على استنتاجات خاصة، ومقتطفات نتناولها من
أوثق المصادر التاريخية والادبية . فنشرح حالة المرأة في الجاهلية على
در الطاقة ، سداً لما في التاريخ العربي بموضوع المرأة من الفراغ .

المراة في الجاهلية

المراة نصف الهيئة الاجتماعية ، فالموثرات الحيوية التي تكيف
اخلاق الرجل ، بمساعدة الزمان والمكان ، هي كذلك تطور اخلاقها معاً
وعلى السواء ؛ وكما ان المراة تفعل في تحوير مناقب الرجل بالتربية خاصة ،
فالرجل يؤثر مثل ذلك ، في تطوير صفاتها بتسلطه على ارادتها .

ولذلك كانت المراة في الجاهلية بفعل البيئة التي كيّفت الرجل ،
وبتأثير الرجل ذاته ، الذي يقودها الى ما يناسبه ، ويلائم ذوقه ، تشابهه
في اخلاقه وصفاته . وان كانت دونه في بعض الاخلاق الفاضلة ، عن تأثير
استعباده اياها . فهما اذاً كانا يتشابهان في الاخلاق العنصرية العامة ،
ويتخالفان في الصفات التي يقال عنها جنسية .

فنبداً بما كان بينهما من التشابه ، ثم نختتم البحث فيما كان بينهما
من التخالف .

.....

معلوم ما كانت عليه صفات اولئك الاعراب القومية الفطرية : من
الكرم والشجاعة والوفاء والصدق والعفة والحرية ، فاذا نقبنا في
اخلاق المراة بالجاهلية ، نجد فيها امثلة عديدة من تلك الفضائل ، التي هي
اكثر ملازمة للأمم البدوية .

الكرم : فحاتم الطائي* الذي يروى عن سخائه وقائع اشبه بخرافة موضوعه، والذي يقول :

« اذا كان بعض المال رباً لاهله فاني بحمد الله مالي معبّد؛ »

فهو لم يكن شاذاً عن عائلته بالكرم ؛ بل ورثه عن والدته ، ونقله إلى ابنته

فوالدة حاتم ، كانت من اسخى الناس ، حتى اضطر اخوتها ان يهجروا عا ، اموالها ، خوفاً من تبذيرها . وكذلك كانت ابنته « سفانة » ، مثلها : فتهب القطعة بعد القطعة من الابل التي كان ابوها يعطيها اياها ؛ ^(١) حتى ضجر على ما فيه من كرم . فقال لها يوماً « يا بنية ! الكريمان اذا اجتمعوا في المال اُتلفاه ؛ فاما ان اعطي وتمسكي ؛ واما ان امسك وتعطي . فانه لا يبقى عليّ هذا شيء » فقالت له « منك تعلمت مكارم الاخلاق ^(٢) »

وقد افصحت « سفانة » في مقالها ، لان العدوى تكون في الاخلاق ؛ كما تكون في الادواء ؛ ولذلك فان لكل عائلة تشابهاً بين افرادها في مناقبها كما تشير الى ذلك حبيبة بنت عبد العزى بقولها :

وصى بها جدي وعلمي ابي نفض الوعاء وكل زاد ينفد ،

بل حتى الزوجة ، التي تكون تربية دار اخرى ؛ فانها لا تلبث ان تتقارب بينها وبين رجلها بتأثير عاطفة الارضاء : مثلاً ان « بشينة » ابنة مرداس بن قحطان العنبري التي كان يضرب بجودها المثل في الجاهلية .

* توفي حاتم سنة ٦٠٥ م

(١) جرجي زيدان اداب اللغة العربية ج١ ص ١٣٠

(٢) زينب فواز الدر المنثور ص ٢٤٤

فلو لم يكن زوجها ممتازاً أيضاً بكرمه، لصارت تلك العاطفة الى الخمود، ولكنها تساويا فطرة بالكرم، او جذب احدهما الاخر الى مستواه، ففاز كلاهما في الشهرة .

قيل انه اتاه اخو امرأته يوماً، فاعطاه بعيراً من ابله، وقال لامرأته «هاتي جبلاً يقرن به ما اعطيناه الى بعيره» ثم اعطاه بعيراً آخر «وقال: «هاتي جبلاً»، ثم اعطاه ثالثاً، وقال: «هاتي جبلاً» فقالت: «ما بقى عندي ولا جبل» فقال «عليّ الجمال؛ وعليك الجبال» فرمت اليه خمارها وقالت: «اجعله جبلاً لبعضها» فأنشأ يقول:

لا تعذليني في العطاء، ويسرى	لكل بعير جاء طالبه جبلاً
فاني لا تبكي على اخلمها	اذا اشبعت من روض أو طازها بقلها
فلم أر مثل الابل مالا لقتن	ولا مثل ايام الحقوق لها سبلاً
فجاوبته فوراً: منشدة:	

حلفت يميناً يا ابن قحطان بالذي	تكفل بالارذاق في السهل والجبل
تزال جبال المحصدات أعدها	لها ما مشى منها على خفة جمل
فأعطي ولا تبخل لمن جاء طالباً	فعندي لها خطم وقد زالت العلل ^(١)

وحسبنا في ذلك برهاناً على تشابه الجنسين بالجاهلية في الكرم علي ان في الاحصاء دليلاً آخر على نمو هذه العاطفة بين نساء الجاهلية، وممن اشتهر منهن (أميمة) بنت عبد المطلب الهاشمية، (وعمرة) بنت دريد بن الصمة، و(حبيبة) بنت عبد العزى العوراء، التي تفتخر ببذلها أذ تقول:

ألى الفتى برتل كراً ناقبتي فكسا مناسمها النجيع الاسود

انى ورب الراقصات الى منى
أولى على هلك الطعام الية
بجنوب مكة هديهن مقصد
أبدأ ولكني أبين وأشد
نفض الوعاء وكل زاد ينفد
فاحفظ يمينك لأبالك واحترس
لا تخرقنه فأرة او جدجد^(١)

فكان حياة البداوة تستثنى مما قيل من ملازمة الشح، للجنس اللطيف؛
ولا غرابة فعهد البداوة، هو مهد التقارب بين الجنسين: مادياً، ومعنوياً؛
حتى بالصفات المختصة بالجنس .



الشجاعة : اجل شارك نساء الجاهلية رجالهم حتى في الصفات المسماة
جنسية . اعتبر ذلك في الشجاعة ايضاً؛ فانها وان كانت من مميزات الرجال،
ولا سيما الذين هم مثل عرب الجاهلية اهل وبروبادية؛ الا انها كانت
لديهم من صفات النساء ايضاً .

ولا غرابة في جرأة نسوة، كن شريكات الرجال، في السراء، والضراء
وفي السلم، والحرب :

كان نساء الجاهلية يتبعن الرجال الى القتال، فينقلن الماء، ويداوين
الجرحي، وينشدن الاناشيد الحماسية، ويشاركن حتى في القتال احياناً،
او يضربن بالاعمدة من يحاول منهم التولى يوم الزحف .

ومن اشتهر في الشجاعة من نساء الجاهلية دختنوس ابنة لقيط
بن زرارة، الدارمي؛ وآمنة ابنة ابان، بن كليب، بن هوازن؛ وكبشة بنت

معد يكرب الزبيدي، وكنزة ام شملة بن برد المنقري . وقد اشتهر
 ايضاً غيرهم طبقة من المتحمسات اللاتي كن يدفعن الرجال الى المفاداة ؛
 فتقوم العرب لمقاهن ؛ مثل : صفية ابنة الجزع ، وناجية بنت ضمضم المري ،
 وام سمران ابنة وقدان التي تقول في دفع قومها للاخذ بشار بعض رجالهم :
 ان انتم لم تطلبوا باخيكم فذروا السلاح ووحشوا بالابرق
 وخذوا المكاحل والمجاسد والبسوا نقب النساء فبئس رهط المرهق
 أهاكم أن تطلبوا بأخيكم اكل الخزير ولعق اجرد محق^(١)

هذا وان الاسلام لا يزال يذكر بسالة بعض نساء الجاهلية ، في
 مقاومته ، ومحاربة انصاره : فلما سقط لواء قريش في معركة أحد ، نبث
 صريعاً ، حتى تقدمت عمرة بنت علقمة الحارثية ، ورفعته ، فلاذوا بها . وكانت
 في اثناء ذلك هند بنت عتبة امرأة ابي سفيان ، والنسوة اللاتي معها يضررن
 بالدفوف ، وهي تنشد في تحريض قومها على الثبات^(٢) وبلغ من اشتراكها
 معهم في العواطف العدائية للاسلام ، انها خرجت بعد المعركة مع النسوة
 تمار حيث الموتى ، فوجدت بينها جثة حمزة عم صاحب الرسالة ؛ فانصبت
 عليه وبقرت بطنه ، وأخرجت كبده فلاكتها . ثم علت صخرة وانشدت
 الاشعار افتخاراً بالفوز على المسلمين^(٣)

فحقد هند بنت عتبة لم يكن تقليدياً ، مؤسساً علي ، مجرد رويتها
 رجالهم ناقلين على الاسلام ؛ بل كان قائماً علي ، اشتراكها معهم في التأثر
 من المؤثرات التي جعلتهم يناهضونه ، واهمها الروح الارستوقراطية ،

(١) زينب فواز . الدر المنثور ص ١٦٣

(٢) ابوالفدا المختصر في اخبار البشر ج ١ ص ١٣١

(٣) جزجي زيدان اداب اللغة العربية ج ص ٣٣٠

وخشيتهم على مقاماتهم ، فكان عداؤها اصيلا . ومثل ذلك كانت شجاعة نساء الجاهلية على وجه عام ، لا شترا كهن في معرفة حوادث قومهن ، وتأثرهن من نفس المؤثرات عليهم ؛ ولا غرابة ، فليست النائحة كالمستأجرة على ان الشجاعة التي هي بنت الاعتماد على النفس ، بل هي الجود بالنفس ، من شأنها ان تبحث على نضائل اخرى . وان الوفاء الذي سنتكلم عايه ، هو كالكرم ، نفحة من نفحاتها

وإيها

الوفاء : الوفاء الذي كان عند قوم ، عاش بينهم مثل السموأل ، وصاحب جريمة ؛ وحفظ تاريخهم ما لا يكاد يحصى من اخبار امثالهما ؛ اخرى بان يكون خلقاً عاماً للجنسين . اذ لم يكن الوفي في الجاهلية ، ليرضى لنفسوته غير ما يجب لنفسه . فاذا ذكر (فكيهة) بنت قتادة بن مشنوء ، خالة طرفة بن العبد ، احد اصحاب المعلقات . واعتبر بوفائها الى عدو عشيرتها ، وكيف طوحت بنفسها ، حتى انجته من مخاب الموت :

غزا السليك بن سلكة قومها بكر بن وائل فعلموا به ، وطاردوه ، فدخل على فكيهة بنت قتادة مستجيرا . فقامت دونه بوجه قومهم واخترت السيف ، وابتت تناضل عنه ، حتى نجا ، فقال فيها :

لعمري ابيك والانباء تنمى	نعم الجار أخت بني عوارا
من اخفرت لم تفضح اباها	ولم ترفع لاختوها شنارا
كأن مجامع الاردان منها	نقى درجت عليه الريح هارا
يعاف وصال ذات البذل قلبي	ويجمع الممنعة النوارا

وما عجزت فكيفة يوم قامت بنسل السيف واستلبوا الخمارا^(١)
 فترى في ذلك كيف ان الشجاعة تقترن بالوفاء، ولا بدع فالفضائل
 قد تصحب بعضها بعضاً. وحسبنا في هذه الحادثة مثالا على ما في بطن
 التاريخ من وفاء الجنس اللطيف .



الصدوق : اجل ان الفضائل تتجاذب فتتصاحب : فلما تخلقت

المرأة في الجاهلية بالجرأة و الحرية والالفة ، اصبح الصدوق الملازم هذه
 الفضائل خصلة طبيعية لها . وقد راينا في التاريخ امثلة على امتزاج اخلاق
 الجاهليات بالصدق حتى لم يعدن يستطعن التملص منه في اخرج المواقف :
 كان عروة بن الورد اغار على كنانة ، فاصاب منهم بكر اسمها
 سلمى ، فاعتقها واتخذها لنفسه . فكثت عنده بضعة عشر سنة ، وولدت
 له ولدا ، وهو لا يشك في انها ارغب الناس فيه ؛ وبناء على الخاحها حج
 بها سنة ، ثم اتى الى المدينة ، حيث اجتمعت بقومها ، فقالت لهم « تعالوا
 اليه وأخبروه انكم لا تحبون ان تكون امرأة منكم معروفة بالنسب مسبية
 وافنديوني منه ؛ فانه لا يرى اني افارقه ولا اختار عليه احدا ، ففعلوا ،
 ولما فادوه بها خير وعا فاخترت قومها ثم اقبلت عليه فقالت :

« يا عروة اما اني اقول فيك ، وان فارقتك ، الحق والله ما اعلم ليس
 امرأة من العرب التقت سترها على بعلى خير منك ، واغضى طرفاً ، واقل
 فيحشاً ، واجود يدا ، وأحمن حقيقة ؛ والله انك ما عدت لضحوك .
 وقور ، كسوب مدبر ؛ خفيف على متن الفراش ، ثقيل على ظهر العدو ،

طويل العماد، كثير الرماد، راضي الأهل والاحباب . وما مرّ عليّ يوم منذ كنت عندك الا والموت فيه احب الي من الحياة بين قومك ، لانني لم اكن اشأ ان اسمع امرأة من قومك تقول : « قالت أمة عرووة ، كذا وكذا الا سمعته ؛ ووالله لا انظر في وجه غطفانية ابدا ؛ فارجع راشدا الى والدك ، وأحسن اليهم . »

ثم فارقتهُ ، فتزوجها رجل من بني عمنها ، فقال لها يوماً : « يا سلمى اثني عليّ ، كما اثنت عن عرووة ! » وكان قولها في عرووة اشهر ؛ فقالت له لا تكلفني ذلك ؛ فان قلت الحق اغضبتك . والاولات والعزى لا الكذب . فقال : عزمت عليك لتأتين في مجلس قومي فتثنين عليّ بما تعلمين ، وخرج فجلس في ندى القوم ، واقبلت فرماها القوم ببصارهم ؛ فوقفت عليهم وقالت : انعموا صباحا ان هذا عزم عليّ ان اثني عليه بما اعلم ، ثم اقبلت عليه فقالت : « والله ان شملتك لالتحاف ، وان شربك لاشتفاف ، وانك لتنام ليلة تخاف ، وتشبع ليلة تضاف . وما ترضي الاهل ولا الجار ! » ثم انصرفت عنه ؛ فلامه قومه وقالوا « ما اغناك عن هذا القول منها ^(١) »

فكني بهذه الحادثة دليلاً وتبياناً لقد استمساك نساء الجاهلية بالصدق ، وحسبنا بها ايضاً رهاناً على انطباءهم على الجرأة الادبية وناهيك بالانفة

٦٥٦

الانفة : حقاً ان حادثة سلمى تصح ان تكون مثالا على الانفة كما هي مثال على الصدق : انما رايت كيف ان سلمى اعترفت بان عرووة بن الورد

كان خير رجل تعرفه ، غير انها ، كانت مع ذلك ، تفضل الموت على الحياة معه وهي سبية ؛ فتغلبت أنفتها على كل عواطفها ، حتى على عاطفة الامومة ، فعملت على فراقه ، وفراق اولادها . ومثل ذلك كثير من امثلة انفة نساء العرب في الجاهلية . وممن ضرب المثل في انفتها ليلى بنت مهامل ، اخى كليب المشهور . فان قصتها مع هند ام عمرو ، صاحب الحيرة ، هي الانفة بعينها ، وكانت مما اثار الحروب بين العرب :

كان عمرو بن هند معجباً بنفسه ، فقال يوماً للندماء : « هل تعلمون احد من العرب تأنف امه من خدمة امي ؟ ! » فقالوا « نعم : ام عمرو بن كلثوم ، صاحب المعلقة الحماسية التي مطلعها :

الا هي بصحنك فاصبحينا ولا تبقي خمور الاندرينا

فارسل اليه يستزيره ، ويسأله ان يصحب امه لزيارة والدته . فلما قبل صاحب المعلقة في جماعته بني تغلب ؛ امر عمرو بن هند برواقه فضرب بين الحيرة والفرات ، وارسل الى وجوه مملكته ؛ فحضروا ودخل بمقدمتهم عمرو ابن كلثوم ، كما دخلت والدته ايلى وهند ام عمرو في قبة من جانب الرواق ؛ فدعا صاحب الحيرة بالمائدة ، ثم دعا بالطبق ، وبحسب ما تقرربينه وبين أمه ، من استخدام والدته عمرو بن كلثوم قالت : « ياليلى ناوليني ذلك الطبق » فقالت ليلى « لتقم صاحبة الحاجة الى حاجتها ، فاعادت عليها هند وألحت ؛ فصاحت ليلى واذلاه يالتغلب ... » فوثب ولدها الى سيف معلق ؛ ضرب به راس عمرو بن هند ، ونادى في بني تغلب . فانتهبوا ما في الرواق ، وساقوا نجائبه الى الجزيرة .^(١)

هذا واذا عرف الرجال منهم انفتحت ، وقد روها ، فقد كانوا يحفظون
لهن كرامتهن احياءاً ، من ذلك ما كان منهم من اجتنابهم غالباً تزويج
البنات من غير مشورتين . وباع الشمم من بعضهن الى حد انهن كن
يشترطن ان يكون بيدهن الطلاق مثل الرجال ، نذكر منهن سلمى بنت
عمرو : احدى نساء بنى عدي بن النجار . فانها كانت امرأة شريفة لا
تزوج الرجال الا وامرها بيدها ، اذا رأت من الرجل شيئاً تركته .
ولا غرابة في ذلك ، فالانفة طبيعية بالبشر ، واكن الحاجة التي تكثر
في المدن تبعاً لكثرة انواع المطاعم فيها ، تميتها في التملق واخنوع ، واما
البادية فهي احفظ لها : فان ما فيها من استقلال الجنسين النسبي ، يستمر
على انعاشها .



العفة : يختلف مصدر العفة باختلاف افكار البشر ، فالنساء يحتفظن
عادة بانفسهن امانة لازواجهن ولمايرين في بذل النفس من الامتهان
ولما كان الوفاء ، والانفة ، اصبحا شيمة من شيم نساء الجاهلية ، تولدت
عنها العفة فيهن ، ولطالما رأينا امثلة من الحوادث في تاريخ العرب كانت
نتيجة الانفة والوفاء . فليذكر الذاكرون ليلي بنت لكيز* التي اثارت
الحرب بين العرب والفرس ، في بيت من قصيدة نظمتمتها وهو :
« غلاموني قيّدوني ضربوا ملمس العفة مني بالعصا »
فاصابت بشعرها ما تريد من التأثير على النفوس ، فانارت قومها ،

* توفيت ليلي سنة ٤٨٣ م

(١) مجلة المنارج ٤ ص ٤٢٧

وهبوا مجيبين دعوتها .

وجمل خبر الفتاة ، ان اباهما من بني وائل ، نزل بها في بعض منازل اباد بالقرب من بلاد فارس ، فلما علم كسرى بجيئها ، اخذها من ابيها غضباً ، فصانت نفسها منه ، ولما لم ينفعه الترغيب والارهاب ، عمد الى افساد عفتها بالترف . ولكن ما كان نعيم الاجنبي الا بوأسأ عليها ومستزيداً في حبه الا ابن عمها البراق ، فارسلت تستنجده وتحت قومها قولة :

ليت للبراق عيناً فترى	مسأ الاقي من بلاء وعنا
يا كليباً وعقيلاً اخوتي	يا جنيدا اسعدوني بالبيكا
عذبت اختكم يا ويلكم	بعذاب النكر صبيحاً ومسا
غلاوني قيدوني ضربوا	لمس العفة مني بالعصا
يكذب الاعمج ما يقربني	ومعي بعض حشاشات الحيا
قيدوني غلوني وافعلو	كلما شتمت جميعاً من بلا
فانا كارهة بغيكم	ويقين الموت شي ، يرتجى

الى ان قالت :

احذروا العار على اعقابكم وعليكم ما بقيتم في الدنا
فما بلغ قولها بني ربيعة حتى استفذتهم الحمية ، فساروا جميعاً ،
وخاصوها . وقد عرفت من بعد بالعفيفة وتزوجت من البراق^(١) .
فكان ان صرخة من ليلى بنت مهليل ، مصدرها الانفة ، جعلت العرب
تتلاطم بعضها ببعض ، فان بيتاً من ليلى العفيفة اطبق العرب على الفرس .

١٢٣

المرء : ان سماء البادية العربية التي كانت تغذى ابناءها الانفة

واباء الضيم ، والعفاف ، والصدق ، والكرم ، والشجاعة ، والمرؤة ، والوفاء ،
 ما اولها بان تمطر عليهم سلسبيل الحرية ؟ ، افما رأيت كيف جاهرت ليلى
 العفيفة بداعي العفاف ، فأغلت مراحل العرب بنيران الاباء ، ولم يكن
 ليحجبها شي عن التصريح دون التلميح .

فالمرأة الجاهلية بلغت في الهيئة الاجتماعية من الحرية العفيفة ، ما لم
 تبلغه نساء القرون الاخيرة . فالتمدن الحديث قدس الحب ، واعتبره
 مصدر حسنة وافرة اجتماعية ، وجرى العرب مجراهم في ذلك ، فسمحوا
 في افشاء الغرام ، والتشبيب في النساء ، ولكنهم قيدوا ذلك حيث يخشون
 علي العفاف ، فحظروا علي العاشقين الاجتماع الخفي ، كما منعوهم من الزواج
 بينهم ^(١) . فكانهم بهذا يريدون دوام اشتعال نار المواهب الفطرية ، فتشير
 في المتحابين العواطف السامية ، والمواهب العقلية .

علي انهم امتازوا في الصراحة في الحب ، فكان اذا احب احدهم فلا
 يستتر ، بل يعلن في مثل الصحف كالتيمس ، ونيورك هرالذ ، واتان ،
 وما شاكلها من وسائل الانتشار :

كان يبث غرامه في منظومات يقولها ، واذا كان شعره صادراً عن
 شعور ، فاهي الا ايام ، يصبح في اثنائها منقوشاً علي صفحات الافئدة ،
 ومنشورا من اطراف الانسنة .

اليكهم امري ، القيس اشهر شعراء الجاهلية ، فاذا تحرينا عن مصدر
 ممالقته ، ومنبت بلاغته ، نجد ان الحب هو المصدر ، والقاب هو المنبت .
 شغف امروء القيس بابنة عمه عزيزة بنت شرحبيل ، فحظروا عليه

لقاءها جرياً على عاداتهم . فلما سنجحت له فرصة في اثناء ما ظعن الحي ، ركب على مقدم هودجها ، وجعل يدخل رأسه في الهودج يقبلها ويحادثها . فرصة اشعات ذاكرته ، فرسم لها في خاطره معلقته التي هي صورة ذكاء وعواطف ، كما يرسم نور الشمس الصور في زجاجة (الفوتوغراف) . فنظمها قائلاً في مطلعها :

قفانبك من ذكرى حبيب ومنزل

بسقط اللوى بين الدخول فحومل

انه افشى في قصيدته سر اجتماعها ، ولولا العفاف لركن الى السكوت . بل ان حرية العرب قد تجاوزت هذا الحد ، فانها بلغت درجة وصف النساء الوصف الطبيعي بلا ريبة ، ولا خجل ، كما يفعل اصحاب الحقيقة (Réaliste) من شعراء وكتاب التمدن الحديث ، الذين يمثلون الطبيعة مثل : زولا ، وتواستوي .

بل هم انبسطوا في هذا المجال اوفر من سواهم ، فاسترسلوا في الوصف الطبيعي حتى لم يوفروا شهيرات القوم .

افرايت الرسام ، كيف يستقبل اياماً في متاحف اوروبة ، الصور المنسوبة لمشاهير الرسامين ينقلها ، وقد يكون هذا الرسم صورة امرأة عارية ؟ افرايته مطمئناً في عمله ، لا يخشى الريبة ولا الملاحظة ، معتقداً بان قومه يعرفون بان غايته محصورة في رسم الجمال الطبيعي ؟

فكذا كان شعراء العرب قديصورون بقصائدهم ابدان النساء ، بلا حرج ، لا يهملون عضواً منها ، فتجسم بلاغتهم ما تجسمه ريشة المصور ، حتى يكاد السامع يرى صورة ما يسمع !

وما كان ذلك، علم، غرابته لدينا ؛ ليشير حفيظة، ولا سخط رجال
تلكن النسوة، وثوقاً منهم في عفاف نساءهم .

ومن اشهر القصائد في وصف النساء : قصيدة النابغة الذبياني* في
المتجردة، روجة النعمان، صاحب الخيرة، التي مطلعها :

امن آل دمية رائج او مغتدي عجلان ذا زاد وغير مزود
ومنها في وصفها :

نظرت بقلة شادن متربب احوى احم المقلتين مقلد
والنظم في سلك يزين نحرها ذهب توقد كالشهاب الموقد
صفراء كالسيرا، اكل خلقها كالغصن في غلوائه المتأود
قامت تراني بين سجفي كلة كالشمس يوم طلوعها بالاسعد
أوردة صدفية غواصها بهج متى يرها يُهمل ويسجد
اودمية من مرمر مرفوعة بنيت بأجر تشاد وقرمد
سقط النصف ولم ترد اسقاطه فتناولته واتقتنا باليد
بمخضب رخص كأن بنانه عنم يكاد من اللطافة يعقد

وهكذا ينبسط النابغة في وصف سائر اعضائها حتى لا يهمل منها
شيئاً ظاهراً، ولا مما يستحى من ذكره .

ومن شهيرات القصائد الوصفية في النساء، قصيدة (اليتيمة) التي
ادعاها جمهور كبير من الشعراء في دعد .

وخلاصة قصتها، التي هي دليل علم الزكاء المتوقد؛ انه كان لامير
من امراء الجاهلية، ابنة اسمها دعد، اعلنت انها لا تتزوج الا بمن يصفها

أحسن وصف ، فتوافد الشعراء على دارها من كل حدب ينسلون ، يأتونها بكل شعر ثمين ، فله يرق لها غير قصيدة ، لما أتى منشدها على آخرها ، أقبلت على قومها قائلة لهم : « اقتلوا قاتل بعلي ... » قالوا لها : « وكيف علمت ذلك ؟ » قالت : « اني رايت الرجل ينتسب لكندة ، وليس في لهجته ما يدل على انه منها ، فعلمت انه قتل قاتلها ، وانتحلها لنفسه !! » فاستجوبوا الرجل فافر بفعلته ، فقتلوه ، فسميت القصيدة « اليتيمة » ومطلعها :

هل بالظلول لسائلٍ ردُّ أم لها يتكلم عهدٌ
دَرسَ الجديدُ جديداً معهداً فكانما هي رِيطة جرد
من طول ما يبكي الغمام على عرصاتها ويقهقه الرعد

ومنها قوله في الوصف :

فالوجه مثل الصبح مبيضٌ والشعر مثل الليل مسودٌ
ضدان لما استجمعا حسناً والضد يظهر حسنه الضد

واسترسل الناظم بالوصف ، حتى بلغ ملمس العفاف واجتازده . علي ان بينهم من وصف هكذا أمه ، مثلما فعل عمرو بن كلثوم ، فقد جاء في معلقته في وصف والدته ليلي ، نحو ما فعل النابغة بالمتجردة ^(١) ، فهو لاء اللذين كانوا يتسامحون الى هذا الحد في التشبيب بالنساء ، لم يكن اشد منهم غيراً على العرض ، فاذا توهم رجل من رجل نظرة الى امرأته ، او أخته بريبة ، طلبه الى التبارز ، او التجالد ، او المصارعة . وربما

انتشبت القتال بين القبائل، غيرة على نظرة م، كما حدث يوم الفجار الثاني^(١) ومثلما وقع بالحرب التي قتل فيها زهير بن جذيمة العبسي. وكان سببها ان ابنه شاساً اغتسل بجانب أبيات لبني غني، بماء لبني عامر، فناداه رجل غنوي ان يستتر، فلم يحفل به، فرماه بسهم فقتله، فاستعرت الحرب بين قوميها.

وهؤلاء الذين كانوا يرضون ان توصف نسايتهم بين جماهير العرب علناً، ذاك الوصف الطبيعي، هم الذين ظهر من بينهم، من بلغت بهم الغيرة ان يندوا بناتيتهم احياء لئلا يرتكبن ما يجر عليهم العار.

فهذه المرأة الادبية التي كانت طبيعية، قومية، كانت بالطبع عزيزة في النساء ايضاً، وقد راينا حربية ليلي العفيفة، في قصيدتها. وفضلاً عن ذلك فان في عناية الشعراء الوصافين، اشارة ايضاً الى جراه النساء. لانه لو كان في وصفهم لمن، اذى لانفسهن؛ لما تجرأ عليه الشعراء.



فيما تقدم، امثلة عن اشتراك النساء مع الرجال بكثير من الفضائل، مما يشير الى ان عرب الجاهلية، كانوا لا يزالون يحافظون على خواص عصور البشر الاولى، حيث تضيف الميزات الجنسية بين الرجل والمرأة. ولا بدع فأن قلة التباين بين عيشة الجنسين مدعاة لقلّة الفروقات بينهما.

وليس مثل الحضارات يعمل على التفريق بين الاخلاق، وجعلها مراتب. على انه يجب ان لا يتوهم بان عصر الجاهلية، كان عهد مساواة في اخلاق الجنسين. كلا بل ان الميزات الاجتماعية عملت فيه ايضاً على

الإيجاد ميزات في الاخلاق كما نبيته فيما يلي :

.....

اجل ، تشابه الجنسان في الجاهلية ولكن تشابهاً نسبياً اذ لا يجوز ان نغفل عن ان العرب رجال حرب ، وان المرأة ما كانت حيث تغلبت فكرة القتال الامهانة ضائعة الحقوق ، ولا يقتضي ان ننسى ايضاً ما اثره في اخلاقها استثثار الرجل بها . ولا يخفى على بدهة القراء ما هي التطورات التي تصيب اخلاق المستضعفين ؟ وكم هي موثرات الانحطاط في المحكومين ؟

أجل ان طبيعة البداوة كانت تدفع عوامل الرجل على اخلاق المرأة ، ولكن كروور الزمان وما كان فيه من الثبات على ذلك الاستثثار ، كانا يغالبان الطبيعة ، حتى صارت لهما اليد العليا في تحوير بعض اخلاقها . انظر الى اشهر شاعرات الجاهلية ، والى ميادين الافكار التي تركزن لقرائنهن الاعنة للجولان فيها ، فماذا ترى ؟ تراهن كلهن لم يجدن لحياد افكارهن مخرجاً ، الا من باب التزلف الى الرجل ، وهو باب الرثاء ، ، واما ما سواه فكان محظورا عليهن ، الا ما ندر والنادر لا يقاس عليه .

نعم ان بين نساء الجاهلية من كان لهن صوت عال في الشعر الحماسي . بيد ان ذلك كان مما جوزته الحاجة بقصد التنشيط ، للاخذ بالشار ، وللصبر على الحرب ، فهو اذاً لخدمة الرجال في الجاهلية كذلك .

وصفوة القول ان طبيعة البداوة وان كانت تغالب تأثير التقاليد في تحوير اخلاق المرأة في الجاهلية ، الا ان منزلتها العائلية ، والاجتماعية المنحطة وقتئذٍ ، كما سنبينه ، افسدت بالطبع في اخلاقها . حسبما يدلنا على ذلك قلة طمأنينتهم اليها .

مدارك المرأة في الجاهلية

الطبيعة، هي المدرسة الجامعة، التي علمت العربي في الجاهلية النظم، والخطابة، والكهانة، والطب، والفلك، والميثولوجيا، والتوقيت، والانساب على مقاعدها، وفي الواحها الواسعة، وازاء خارطاتها الجغرافية، وفي صفحات كتبها التي تطوى وتشر كل يوم. وهي لم تكن بلا ريب لتضن بفوائدها هذه على المرأة، رفيقته في فضاءها، وعلى مقاعدها.

اجل لما كانت مدارك العربي في ذلك الحين، من قبيل المواهب الطبيعية، كان من البديهي ان تشمل هذه المدارك الجنس اللطيف لتوحيد اساليب الحياة بين الجنسين، فمثلاً عن وحدة الزمان والمكان. ولذلك كان عصر الجاهلية الغني بالرجال المفكرين والادباء، طافحاً ايضاً بالنساء اللاتي تفوقن في زكاء، مفرط او بلاغة ساحرة او علم مفيد. فاذا ذكرنا المواهب العقلية. يجب ان لا نغفل عن دعد الموصوفة بقصيدة اليتيمه، التي ذكرناها، فهي ان صحت قصتها من النابغات.

على ان بالجاهلية نساء، كن على شكل اخر من النبوغ، كن مرجعاً لرجالهن، او ذخيرة لعشائرن وقت الشدائد. ولا يسع المقام ايراد تراجمهن، وانما نقتصر على جمع اسماء بعض مشاهيرهن في جدول، تاركين للذين يرغبون في معرفة سيرهن ان يلجوا الى الفهارس والمطولات

أصيول الرأي في الجاهلية

- موصوفة بالتعقل والحكمة
 معروفة بالتفكير والتدبير
 والدة معاوية مشهورة بالرأي، والعقل
 والآنفة، توفيت سنة ١٣ هـ
- حكيمه عملت علي، ابطال حرب
 قيس وذبيان
- مشهورة بالعقل، والتدبير، في بني
 نير، ولها شعر رائق
- ذات عقل ثاقب، وفكر صائب،
 ترجع اليها رؤساء قبيلتها بالرأي،
 ولها شعر رائق .
- حكيمه مفكرة يرجع ابوها الى
 رأيها، وليستصحابها معه في غزواته
 لاستشارتها، وقد برهنت على ادراكها
 الراجح في حكاية طويالة في يوم شعب
 جبلة، الذي حصل بين ابيها وبين
 بني عامر وعبس .
- حليمة الحضرية من عبس
 اسماء بنت رويم
 هند بنت عتبة القرشية
 هنيئة بنت أوس بن حارثة الطائية
 ام خالد النميرية
 حبيبة بنت مالك بن بدر
 دختنوس ابنة لقيط بن زرارة

تلكن بعض النسوة، اللاتي كان لهن في عقولهن الطبيعية سداد،
 وحكمة، حتى اثبتن انفسهن في التاريخ، وصار يشار اليهن بالبنان .

على ان الجنس اللطيف لم يقتصر على الموائب العقلية فقط ، بل
 زبغ ايضاً منه نفر بالاداب ؛ ونخص بالذكر الشعر ، لمقامه عند
 اهل الجاهلية .

٥٠٧

الشعر : كان الشعر سليقة في الجاهلية ، سيان فيها الجنسين ، يتوارثونها
 بل يكاد يرضعونها مع البان امهاتهم : فالنساء استرسلن في قول ، وحفظ ،
 ونقد الشعر كثيراً ؛ حتى ان ابانواس وحده ، كان يروي لستين شاعرة
 غير ان الاكثر من الشعر النسائي اضاعته الازمان ، لعدم تدوينه ، كما
 نسي اسماء كثيرات من الشاعرات ، ولولا ان اشعار بعضهن جاءت عرضاً
 في بعض الاخبار ، لطمس على اسمائهن كذلك .

واشهر الشاعرات في الجاهلية الخنساء ؛ بل انها على رأي بشار بن برد ،
 فوق الرجال : قال بشار : لم تقل امرأة شعراً الا تبين الضعف فيه :
 فقيل له : أو كذلك الخنساء ؟ : قال : « تلك فوق الرجال ! »

والخنساء هي تماضر ، بنت عمرو بن الشريد ، من سراة سليم من اهل
 نجد ؛ وقد اشتهرت في الجاهلية برثاء اخويها معاوية ، وصخر ؛ وادركت
 الاسلام ، فاشتهرت ايضاً بالشعر ، وفي جهادها في سبيل هذا الدين . وتوفيت
 في البادية في خلافة معاوية بن ابي سفيان (٦٤٦ م .)

كان للنابغة الذبياني منزلة كبرى عند شعراء عصره ، فاذا جاء
 عكاظ ، ضربوا له في سوقها قبة من جلد ، وجاء الشعراء ينشدون اشعارهم
 وفي احد المواسم كان اول من انشده الاعشى ، ثم حسان ، ثم الخنساء (١)

فلما انشدت شعرها على النابغة ، اعجب به ، وقال لها : « لولا ان هذا الاعمى (يعني الاعشى) أنشدني قبلك ، لفضلتك علي شعراء هذا الموسم ^(١) » وكان ممن عرض شعره في ذلك الموسم ايضاً حسان بن ثابت ، فغضب ، وقال : « انا اشعر منك ومنها » فقال : « وليس الامر كذلك » ثم التفت الى الخنساء وقل : « ياخناس خاطبيه ؛ » فالتفت اليه ، وقالت « ما اجود بيت في قصيدتك هذه ، التي عرضتها انفاً ؟ » فانشدها :

« لنا الجففات الغر يلمعن في الضحى ،

واسيافنا يقطرن من نجدة دما »

فقال : « ضعفت افتخارك ، واندرتها ، في ثمانية مواضع ^(١) » وبينتها

له فاسكتته . على ان اقوال هذه الشاعرة ؛ خير واصف لفضلها . واليك شيئاً من شكايتها الزمان . قالت :

تعرفني الدهر نهساً وخزا واوجعني الدهر قرعا وغمزا

وافنى رجالي ، فبادوا معا فاصبح قلبي لهم مستفزا

ألى ان عطفت تعزى نفسها بقولها الحق ، الذي جعلته سنة بقا ،

لانسب ، يجري مجرى الامثال :

ومن ظن ممن يلاقي الحروب - م - بأن لن يصاب فقد ظن عجزا

ومن شعرها ايضاً في رثاء اخيها صخر ، قولها ^(٢)

الأما لينعيك أم مالها لقد اخضل الدمع سربالها

(١) الكوثر ج ١ ص ٩٣

(٢) زينب فواز الدر المنثور ص ١١٠

(٣) ديوان الخنساء

ابعد ابن عمرو من آل الشريد حلت به الارض اثقلها ؟
 فان تك مرة اودت به فقد كان يكثر تقاتلها
 ثم بعد هذا التساؤل ، وتعزية النفس المشوبة بالمدح ، عادت ايضاً
 لنثر الحكم ، ووصف الناس ، من خير وصف حفظ في منتخبات العرب
 قالت :

ساحل نفسى على خطة فاءما عليها واما لها
 فان تصبر النفس تلق السرور م وان تجزع النفس اشقى لها
 وعلي هذا النسق ، من البلاغة والسلاسة ، تركت الخنساء اشعار
 جمع ما وصل منها الى ابناء القرن التاسع عشر ، في ديوان طبع في
 بيروت سنة ١٨٨٨ ، وفيه مراث لستين شاعرة
 ومثل الخنساء في الشهرة بالشعر ، خرنق* بنت بدر ، بن هفان ،
 اخت طرفة بن العبد ، لأمه ، لها اشعار كثيرة في اخيها ، وزوجها ، لم
 يصل اليها منها الا بضعة وخمسون بيتاً . وكذلك جلييلة بنت مرة**
 اخت جساس الشيباني ، وزوجة كليب بن ربيعة . قتل اخوها جساس
 زوجها كليبا فاثار الحزن شاعريتها ، حتى عد رثاها من ارق المراثي .
 ومن اول تلك المراثيات قصيدة قالتها لما رحلت عن المأثم حزينة وبلغها
 ان اخت كليب قالت ' رحلة المعتدي ، وفراق الشامت ، ويل غدا لال
 مرة ، من الكرة بعد الكرة ' فانشأت جلييلة معاتبة :

يا ابنة الاقوام ان لمت فلا تعجلي باللوم حتى تسالي

* توفيت خرنق سنة ٥٧٠ م

** جلييلة = ٥٢٨ م

فاذا انت تبينه - الذي
 ان تكن أخت امرءٍ ليمت على
 يوجب اللوم فلومٍ واعذلي
 شفق منها عليه فافعلي
 ثم عطفت الي استكبار فعل اخيها ووصف تأثير فعله عليها فقالت
 جل عندي فعل جساس فيا
 حسرتي عما انجلي او ينجلي
 فعل جساس على وجددي به
 قاطع ظهري ومدن اجلي
 لو بعين فقئت عيني سوى
 اختها فانفقات لم احفل
 تحمل العين اذى العين كما
 تحمل الام اذى ما تغتلي
 وعقب ذلك تحوات الي رثاء زوجها رثاءً طبيعياً صادقاً ، ليس
 كرثاء المتأخرين ، الذين اذا رثوا رجلاً من السوقة ، أو هموا السامع ، ان
 ملائكة السماء ، وطيور الهواء ، وحيثان الماء ، اشتركت في المصاب ،
 ذلك المصاب الذي دك الكرم وأودى بالشجاعة ، وافنى الحسن ؛ بل هي
 بيئت تأثير ذلك الحادث عليها مزدوجاً ، اذهد اركان داربها ، في حين ان
 ما يزيد في الجفعا عدم استطاعتها أن تشفي غليلها بثأر ؛ فقالت :
 يا قتيلاً قوئس الدهر به
 سقف بيتي جميعاً من عل
 ورماني فقدمه من كسب ،
 رمية المصمى به المستأصل
 هدم البيت الذي استحدثته
 وسمى في هدم بيتي الأول
 مسنى فقد كليب بلظى
 من وراني ولظى مستقبلي
 ليس من يبكي ليومين كمن
 انما يبكي ليوم ينجلي
 درك الثائر سافيه وفي
 دركى ثارى شكل الشاكل
 ليته كان دماً فاحتلبوا
 دركاً منه دمن من اكله
 هذا وقد تابررت جليلة على نظم مثل هذه الاشعار الرقيقة الطائفة بالمعاني
 حتى عدت من شهيرات الشعرات . فاذا قلنا لشعرائنا ؛ تجددوا في اسلوب

الرثاء ؛ واقتصروا في المدح على سرد اعمال الممدوح الحقيقية ؛ فلانكون
 حضيئناهم على التمثل بالغربي الحديث ، بل نكون قد رغبنا اليهم ان
 يتحدوا شعرائنا العرب القدماء ، حينما كانت البلاغة في اوجها
 على انه فضلا عن ذكرنا ، كان في عصر الجاهلية نفر غير قليل من
 الشعارات البليغات الموءثرات ، ولكن لايسع المقام التوسع في الكلام عنهن
 غير اننا لما كنا ضمنين ايضاً على عدم اهمالهن ، راينا ان ندرج لمحة
 من سيرهن في جدول مع اللاتي اتينا على شيء من ترجماتهم

اشهر شاعرات الجاهلية

- | | |
|--|---|
| شاعرة مقناة ، غير ان شعرها بليغ ،
عرفت برثاها اباه . | امنة ابنة عتيبة ابن الحرث
اليربوعي |
| شاعرة مشهورة ، يشار اليها بالبنان
من المتقدمات في الادب ، ولها
شعر رائع ، ورثا ، لولدما فائق . | امامة ابنة ذبي الاصبع العدواني
ام بسطام بن قيس سيد شيبان |
| شاعرة قولها منسجم طلي ، اغلبه
مراث في ولدها تأبط شراً ؛ من
ذلك قولها من مرثية : | اميمة أم تأبط شرا من بني
القين من فهم |
| والمنايا رصد للفتى حيث سلك
اي شيء حسن لفتى لم يك لك | |
| ابنة نمر وبن الحارث ، اشهر الشعارات
في الجاهلية ، ولكنها تعد من الطبقة
الثانية بين الشعراء | تماضر الشهيرة بالخنساء |

- ثبيته ابنة مرداس بن قحطان العنبري
- شاعرة جوادة ؛ ذكرناها في باب الكرم
- حبابة بنت عبد العزى العوراء
- من الشاعرات الموصوفات بالكرم ، لقبت بالعوراء لانها كانت ذات حول .
- جليلة بنت مرة الشيباني
- اخت جساس ، قاتل زوجها كليب ؛ شاعرة بليغة اشتهرت برثاء زوجها
- شاعرة ادبية ، فصيحة ؛ لها في اخيها مرثى ومدح من ذلك قولها :
- لقد علم الضيف والمرملون
- اذا اغبرَّ أفق وهبت شمالا
- جنوب اخت عمرو ذي الكلب الهندي
- تخلت عن اولادها المرضعات ولم تر عين لمزن بلالا
- بانك ربيعٌ وغيثٌ مريعٌ
- وانك هناك تكون الثمالا
- و حرب رددت وثغر مددت
- وعالج شددت عليه الحبالا
- ومال حويت وخيل صحبت
- وضيف قرئت يخاف الوكال
- شاعرة شهيرة ؛ توفيت ٥٧٧ م
- من النساء الموصوفات بالادب والفصاحة ، والحماية ، لها مرثى باخيها عمرو
- شاعرة معروقة
- خرنق بنت بدر
- ريطة بنت العجلان بن عامر الهذلي
- اميمة امرأة ابن المدينة

شاعرة قومها، رقيقة النظم، لها مرث كثيرة
باخيها، منها قولها اللطيف :

كنا كغصنين في جرثومة سميا
حيناً بأحسن ما يسمو له الشجر

حتى اذا قيل قد طالت فروعها
وطاب فيوئهما واستنظر الثمر

أخني على واحدي ريب الزمان وما
يبقى الزمان على شيء ولا يذر

كنا كآنجم ليل بينها قمر
يجلو الدجى فهوى من بينها القمر

شاعرة مقلدة؛ ولكنها مجيدة .

من فصحاء العرب، وشاعرة؛ كانت أشعارها
لا تخرج عن الحكم، والامثال؛ واكثرها
رثاء؛ وكانت العرب تتمثل بها .

شاعرة مجيدة، تغلب على شعرها الحماسة؛
ولها مرث في زوجها؛

من شاعرات العرب المتحمسات ذوات
الشجاعة

شاعرة كأن شعرها النسيم العليل وهي التي
اثارت الحرب بين العرب والفرس وماتت

سنة ٤٨٣م

صفية بنت عمرو
الباهلية

عاصية الجولانية بنت
عبد العزى الطائي

فاطمة بنت احجم بن
دندنة الخزاعية

كبشة بنت معديكرب
الزبيدي

كنزه ام شملة بن برد
المنقري

ايلى بنت لكيز بن وائل

ميسة بنت جابر

امرأة حارثة بن بدر؛ شاعرة معروفة.

من شاعرات العرب اللاتي يحضرن الوقائع
ويحرضن على القتال؛ لها اشعار في اخيها
هرم، ومنها قولها:

الواهب المائة التلا - دلنا ويكفيننا العظيمة
والدافع الخصم الالذ

م اذا تفوضح في الخصومة
بلسان لقيمان بن عا -

د وفصل خطبته الحكيمة
الجمتهم بعد التجا

ذب والتدافع في الحكومة
شاعرة أدبية فصيحة، كانت تحرض على قتال
الاسلام، ثم أسلمت وتوفيت في خلافة عمر
سنة ١٣ للهجرة

كانت من اشعر نساء زمانها، قالت ترثي
والدها من قصيدة:

ما حيلتي الأ البكا، عليهم
ان البكاء سلاح كل مصاب

من الشاعرات الاديبات؛ كانت متزوجة
بزيد بن مية، فلما قتل قالت شعراً في توبيخ
الزبرقان بن بدر جار زوجها علي، تخلفه عن
الثار فهاجته. ولكن العرب اصلحت بينهما

نأجية بنت ضمم المري

هند بنت عتبة القرشية

هند بنت معبد بن خالد
بن نافلة

وهيبة بنت عبد العزى
بن عبد القيس

تلك بعض شهيرات الجاهلية في الشعر، تقتصر عليهن، ولو انصفنا
لكدنا ان نتعرض لكل النسوة، لما قدمنا من ان الشعر كان سلبية
عامة، يجري على الألسنة مجرى سائر الكلام.

ولكن الشعر النسائي كان محصوراً في الرثاء، لما ذكرناه من تسلط
الرجال عليهن، واعتبارهم مع ذلك، من فضائلهن اتقان الرثاء، والندب،
والنوح، وليس بخاف انهم كانوا حريصين على ذلك، الى حد انهم كانوا
يستاجرون، احتفاءً بالموتى، صاحبات الفن من النادبات.

وبلغ من اهتمامهم بتعليم بناتهم الرثاء، انهم صاروا الى اختبارهن،
يتطلبون منهم، ان يرثوهن، وهم في قيد الحياة. ومن فعل ذلك عبدالمطلب،
جد صاحب الرسالة: قال لبناته اميمة، وبرة وعاتكة « اسمعني شعر كن
كأني ميت » فقالت كل واحدة منهن ابياتاً ترثية، مشهورة.

بيد ان شاعرية المرأة التي عني باتقانها الشعر، لرغبتهم في ان ترثي،
لم تبق محصورة ضمن هذه الدائرة، بل تعدت للمدح، والحماسة، والفخر
والهجاء، ولكن على قدر قليل. واما الغزل، ووصف الجمال، واظهار
العواطف، فقد حظ عليها.

وفي الاجمال فان النساء وان كن مقالات بالشعر، ولا سيما فيما عدا
الرثاء، فقد صار لهن مع ذلك، ذوق فيه على وجه عام، بل قد بلغ من
سمو مدارك بعضهن فيه، وثقة الشعراء في ذوقهن بنقده ان جأ بعض
الشعراء اليهن يحكمونهن فيما كانوا فيه يختلفون.

فقد كان علقمة بن عبدة من تميم، معاصر الامرى القيس، وينازعه
الشعر، فتحا كما مرة الى ام جندب زوجة امرى القيس، فاقرحت عليها،
نظم قصيدتين، من وزن واحد. وقافية واحدة في وصف الخيل. فنظم

امروء القيس قصيدته التي مطلعها :

« خليلي مرأيي على أم جندب لنقضي لبانات الفؤاد المذبذب »
 وكأنه اراد في هذا المطاع . التأثير على زوجه بتجريك العواطف ،
 فسلك مسلك اظهار الحب ، والمدح ، الذي هو اسهل المسالك خداع النساء .
 (كما يفيد شعر احمد شوقي بك :

خدعوها بقولهم حسناء والنواني يغرهن السناء)
 بيد ان تأثير الحق على ام جندب ، كان اكبر تأثير ، فلم تحفل باثارة
 العواطف ، ولا بالصلة الزوجية ، فلما سمعت قصيدة علقمة التي مطلعها :
 ذهبت من الهجران في كل مذهب ولم يك حقا كل هذا التجنب
 حكمت له وايدت حكمها بالبرهان : من ذلك ان امرئ القيس
 لما وصف سرعة فرسه علق هذه السرعة على اجهاد الفرس بالسوط اذ قال :
 فللسوط الهوب وللساق درة وللزجر منه وقع اهوج منعب
 واما علقمة فان فرسه ادرك طريدته وهو ثان عنانه ، حيث يقول :
 فادر كهن ثانيا من عنانه يمر كمر الرائح المتحلب^(١)
 وقد اثر هذا الحكم على امرئ القيس حتى طلق ام جندب كما انه
 اثر على علقمة فاستحسن ان يعوضها بنفسه زوجاً ، اعترافاً بحريتها وتقديراً
 لادراكها .

فترى في ذلك كيف ان رجال الجاهلية وان كانوا ينسجون على
 منوال محقري الجنس النسائي ، غير انهم ما كانوا يغمطون حق الافراد
 منه الممتازة . ولا نبالغ اذا قلنا انه حتى في تمدننا الحديث لم نسمع برجوع

مشاهير الشعراء ، كما هو امرؤ القيس وعلقمة عند العرب ، لتحكيم السيدات بينهم .



الفصاحة ومثلما راج الشعر بين نساء الجاهلية ، فقد توفر بينهن ايضاً صنعة انسجام الكلام البليغ ، مع توخي اليجاز في التعبير ، فان العيشة الصحية التي كان يعيشها عرب الجاهلية ، اشعلت ادمغتهم بالذكاء ، كما ان الحياة البسيطة ، والتقشف ، والبعد عن التعمق ، والاسترسال في الحضارة ، والترف ، صرفت كل قوى ادمغتهم ، للنبوغ في تصريف الكلام والتخيل

ولما كان من جد وجد ، ولكل مجتهد نصيب ، فانهم بلغوا من الفصاحة والبيان نظماً ، ونثراً مبلغاً لم يسبقهم اليه قوم ، حتى ان كلامهم اصبح في ايجازه كالاختزال ، تدل كلمات منه قليلة ، على جمل ومعاني كثيرة .

ولما كانت واجبات المرأة العائلية عندهم بسيطة ، وغير شاغلة كل اوقاتها فانها استسلمت مثل الرجل للتخيل ، وللعبارة في انسجام الكلام وترصيفه ، فبلغت درجة سامية بالفصاحة والبلاغة ، حتى الف المؤلفون في بلاغات البليغات من العرب الاسفار ، والكتب .

ولكننا جرياً على طريقة الاختصار ، نظمنا جدولاً في بعض الشهيرات بالبلاغة . فيه اشارة الى شي ، مما روي عنهن . تفكها وفائدة



بديك النساء في الجاهلية

- اوردنا في البحث عن الصدق شطرا من
كلامها اذ وصفت رجلها الاول مادحة والثاني
قادحة ، فانت بايجاز على احسن وصف
تشارك فيه القلوب .
- الشهيرة بحديثها مع ثلاث نسوة ، في الاجادة
بوصف النساء والرجال
- رسولة الحارث بن عمرو ملك كندة ، الى ابنة
عوف بن محلم الشيباني وقد صورت له جمال
كل عضو في ابنة عوف في بيان وبلاغة يغنيان
عن ريشة الرسام .
- لما زفت ابنتها الى الحارث بن عمرو ، زودتها
بوصية جريفة بان تكتب بماء الذهب ، وتحمل
في جهاز كل امرأة الى دار بعلها ، حيث تعلق
فوق سريرها .
- حديث من مشهور نقله البخاري . وقال عنه
الالوسي : تكلمت كل واحدة منهن في وصف
زوجها بكلام بلغ من فصاحة الالفاظ وبلاغة
العبرة والبديع بما لا مزيد عليه ، ولا سيما
أم زرع
- سلمى الكنانية زوجة
عروة بن الورد
- العجفاء بنت علقمة
السعدي
- عصام
- زوجة عوف بن محلم
الشيباني
- ام زرع ورفيقاتها

وما جمعة، وهند، الا فارستا البلاغة،
والخطابة، فيدها زمامهما يجر لانهما ويجريان
عليهما الى حيث شاءتا. وقد امتحنهما التلمس
الكناني في سوق عكاظ، فسأل كلا منهما
وصف اشياء: منها في الارض، ومنها في
السماء، فألفاهما في الاجادة سواء.

جمعة بنت حابس و هند
بنت الحس

جاءت الشعثاء مع سبعة إخوة من الازد
خاطبةً خوداً الى ابها مطرود، فوصفت
الشعثاء كل واحد من اخوتها وصفاً بليغاً
موجزاً معاً فشاورت خود اختها عثمة،
فجاوبتها « ترى الفتيان كأننخل. وما يدريك
ما الدخل؟ » اسمعي مني كلمة، ان شر الغريبة
يعلى، وخيرها يدفن انكحي في قومك.
ولا تغررك الاجسام »

عثمة ابنة مطرود
والشعثاء الكاهنة

جاء الحارث بن سليل الازدي خاطباً الى
علقمة ابنته، فدار بينها وبين امها في شان
الزوج والزواج، والفتى والكهل حديث
ارق من النسيم: فمن ذلك قول الام: ان
الفتى يغيرك (يتزوج عليك) وان الشيخ
يمرك (يوسعك) وليس الكهل الفاضل،
الكثير الناقل، كالحديث السن، الكبير

الزباء بنت علقمة الطائي
وامها .

المن ! « فاجابتها الزباء وابلغ القول اصدقه :
 «يا امامه . ان الفتاة تحب الفتى ، كحب
 الرعاء أليق الكلام .»

زار ذو الاصبع بناته الاربع ، بعدحول من
 زواجين . فسأل كلاً منهن عن زوجها . وما لها .
 فالقادحة ، والمادحة منهن تساوتا في الاجادة
 والبلاغة والوصف . فمن المادحات قول
 احدهن في وصف البقر الذي لها « تألف الفناء .
 وتملاء الاناء . وتودك (تدسم) السقاء . ونساء
 مع نساء ، ومن القادحات وصف احدهن
 الضأن « جوف لا يشبعن . وهيم (عطاش)
 لا ينقعن (لا يروين) وصم لا يسمعن . وامر
 مغويتهن يتبعن .

بنات ذي الاصبع
 العدواني

كلاقوايها لما فارقت دارها بعدان قتل اخوها
 جساس زوجها كليبا ولما بلغت دار ابيها ،
 يبرهن على اقتدارها في استخدام المعاني ،
 والالفاظ ، قالت وقد اتهمتها اخت كليب
 بالثاماة ، اذ تركت دار زوجها بعد قتله ،
 وكيف تشمت الحرة بهتك سترها ، وترقب وترها
 اسعد الله جد (حظ) اختي افلا قالت نفرة
 الحياء ، وخوف الاعتداء .»

جليلة بنت مرة

وفي التاريخ عدة من تلك الامثلة ، وكثرة من نظيرات تلك النسوة لا يسمح المقام في التوسع بايراد اخبارهن . ففاطمة بنت الخرشب ، وقيلة بنت الحسحاس الاسدية ، وقماضر بنت الشريد ، والرواع النميرية ، كل منهن شهير بالبلاغة ايضاً ، وحديثهن مع النعمان بن امرى القيس معروف . وكذلك شأن جمانة بنت قيس بن زهير العبسي ، مع جدها الربيع بن زياد . واما سجاح المتنبية فقد بلغ من اعتمادها على فصاحتها ان عارضت القران وليس هذا التبوغ بمستكثر على نسوة قوم فيهم من الاستعداد الفطري ، ومميزاته ، النصيب الاوفى ، واللغة مرآة عقول اصحابها ، ومستودع ادابهم ومعارفهم ؛ ثم لا مشاحة باجادتهن عند قوم كانت تجارتهن وصناعتهم وزراعتهم الكلام . انما الغرابة فيما لو توجد الركاكة في اقوال من كان هذا شأنهن ، بين امة كانت تسجد تقديساً للفصاحة .



الخطابة : واشتهر من نساء الجاهلية جمهور نبغن في فن الخطابة والاثير بها . فان ذكر الخطباء ، فما كان الجنس اللطيف بالمنسي ، وكيف ينسى وفيه مثل هند بنت الخس وهي الزرقاء . وجمعة بنت حابس اللتين كانتا تذهبان الى اسواق العرب : عكاظ وذوي المجاز وغيرها ، واسوة بقس ساعدة وبالقلمس الكناني خطيبي العرب وحكيمهم ، كانتا تعرضان اقوالهما على الناس ، فتتناقله القبائل تناقل القصائد والامثال قيل لهند : « اي الرجال احب اليك ؟ » قالت « البعيد الامد ، الواسع

البلد ، الذي يوفد ولا يفد « قيل ، فأى الرجال ابغض اليك ؟ » قالت
« البرم الافاف ، اللزوم اللحاف ، الذي شربه الشفاف ، وشملتة التفاف ،
ينام حيث يخاف ، ويشبع حيث يضاف ، قيل « فاي الاشياء احسن ؟ »
قالت « اثر غادية ، في اثر سارية ، في متن رابسة » ، قيل فأى العرب
اشرف ؟ » قالت « الاعظمون قبابا ، الاهذلون سقابا ، الاسمنون كلابا »
قيل « فمن اعظم الناس ؟ » قالت « من كان لي اليه حاجة ^(١) »

فقد عبرت هند في وصفها كلا الرجلين : المحبوب والكره عمما في
ضمير بنات جنسها خير تعبير ، ولا بدع في ذلك وهي المعروفة بسحر
العقول . هذا واشتهر النساء في الاجادة بالوصف ، ولا سيما وصف الرجال ،
وقد سئل الامام علي « كيف لم يصف احد النبي كما وصفته ام معبد ؟ »
فقال « لان النساء يصفن الرجال باهوائهن فيجدن في صفاتهن »



الطب : كان يقتصر في المدنيات السابقة ، طلب العلم ، على طبقة
خاصة ، تكون بالاكثر من رجال الدين ، واما بقية الشعب فكانت
تبقى أمية غالباً . وبالنظر للجهل العام ، كانوا يتوهمون بان المتعلمين من
رجال الدين والكهان مالمون بكل العلوم ، كما ويعززون معظم الامراض الى
الارواح الخبيثة ، وبالنظر الى هذه الجهالة فان المتعلمين كانوا يحاولون
ان يلموا من كل فن بخبر ، ترويحاً لشعورهم .

ولذلك كان اطباء العالم هم الكهان ، حتى في اثناء التمدن اليوناني العظيم ، واستمر في اوروبا حتى ظهر التمدن الحديث . وعلى هذا للنوال جرى العرب في جاهليتهم كما يدل على ذلك عروة بن حزام :

اقول لعراف اليمامة داوئي ، فانك ان داويتني لطيب
واسوة بالرجال فقد كان من النساء جمهور من الكاهنات في فترة
الجاهلية اشتهر ، منهن طريفة كاهنة ، اليمن وهي اقدمهن واليهما ينسبون
الانذار بخراب سد مأرب بسيل العرم . والكاهنة زبراء فيما بين الشجر
وحضر موت ، وسلمى الهمدانية الحميرية ، وعفيرة الحميرية ، وفاطمة بنت
مر الخثعمية بكة ، وزرقاء اليمامة ^(١)

على انه فضلاً عن تلك الكاهنات فقد اشتهر غيرهن كذلك من نساء
الجاهلية بالطب . واشهرهن زينب ، طيبة بني اود . فكانت فضلاً عن معالجة
الابدان تحسن تطيب العيون وتقتن الجراحة .

هذا ولما كانت اصول الكهانة لا بد لها من علم وذكاء وحداقة ،
وكان للنجاح بها في التمويه على السامعين التأثير الكبير . فمن يدرك
سر هذه الصناعة ، وما تحتاج اليه ايضاً من استطلاع الافكار ، والاخبار ،
قدر الذكاء الطبيعي الذي اشترك فيه نساء الجاهلية مع رجالهن .



التاريخ : ولقد كان التاريخ من جملة العلوم التي اشترك نساء
لجاهلية مع رجالهن في الوقوف عليها ، اذ كان التاريخ عندئذٍ عبارة عن

معرفة اخبار العرب واياهم واقوالهم مع شئ من اخبار مجملته عن الامم
السالفة ، يحصلون علي بالساع لا بالقراءة . لانه لم يكن لديهم كتب
مدونة .

ولما كان الجنس اللطيف قوي الاستعداد بالفطرة لتسقط وحفظ
الاخبار ونقلها ، فلا غرابة في اشتها بعض العربيات في ذلك ولا سيما
لان تاريخهم كان في اشعارهم وهم على شغف في حفظ الشعر .

.....

وبالاجمال فانه كان للمرأة الجاهلية نصيب من مدارك الرجال
العقلية والادبية ، وذلك لانه لما لم يكن في حياة البداوة ما في الحضارة
من الزحام ، والضغط على النفوس ، في سبيل التفوق ، استطاعت العربية
الجاهلية ان تجاري الرجل في مداركه ومعارفه اكثر من نساء الحضرة .
هذا ولما كانت وظيفه المرأة في الجاهلية علم ، اطلاقها ؛ لم تخرج عن تدبير
شؤون العائلة اسوة ببقية الامم ، فان مداركها لبثت اكثر انحصاراً
في المرأة منها في الرجل ، ولذلك فان المساواة العقلية لم تحصل بينها بالفعل ،
بل كان جهاد الرجل الحيوى الاوسع ، وتنازعه فيه ، يوحيان اليه ما ووخيا
من تدبير وتفكير وادب ؛ بما لا يتثنى لربة البيت . ولا بدع فالحاجة ام
الاختراع .

منزلة المرأة في الجاهلية

ان العرب وان نزلوا مصرًا تحيط به البحار والرمال ، فتنفصله عن
بقية العمران حتى اطلق عليه [جزيرة العرب] . بيد انهم مع ذلك لم

يكونوا جاهلين تطور افكار العالم ، لرحلاتهم الشتائية والصيفية ، وتنقل قوافلهم التجارية بين الحبشة وفارس ، شرقاً وغرباً ، وبين الرومان والهند شمالاً وجنوباً ، ونأهيك باقتباساتهم الاخبار ، والافكار ، من الوافدين اليهم ، ومن النازلين بينهم : من يهود ، ونصارى ، ومجوس ، ووثنيين . ولذلك ، فإن المدقق في احكامهم ، يرها غير غريبة عن شرائع معاصريهم ؛ ويجدهم من ثم ، جارين ايضا مجرى الفكرة العامة في نظرهم الى المرأة . وليس المجاهلية شريعة وتاريخ مدونين يرجع اليهما ، لمعرفة شأن المرأة فيها او غير ذلك ، من سائر شؤونها ، وانما تستقصى اخبارهم وتقاليدهم ، من اشعارهم بحكم قول الشاعر :

يقولون قول المرء يكشف عقله

وييدي سجاياه وما كان يكتم

وكذلك يرجع ايضاً في معرفة احكامهم الى الشريعة الاسلامية ، استنتاجاً مما اصلحته من سننهم . فلذلك لجأنا الى العلامة امين الفتوى في بيروت : الشيخ هاشم الشريف الخليلي ، فكتب الينا سيادته حسبما ورد في كتب الشرع عن احكام الجاهلية في المسائل الثلاث ، التي هي ام القضية النسائية : (١) النكاح . (٢) الطلاق . (٣) الحجاب . فنشر ما تكرم به حسب التقسيمات المذكورة ، ثم نختتم هذا البحث في خلاصة من مطالعاتنا بهذا الموضوع ، وزبدة من ملاحظتنا بشأن منزلة المرأة في الجاهلية .

النكحة الجاهلية : « كان النكاح في الجاهلية على انحاء : فنكاح منها ،

نكاح الناس اليوم ، يخطب الرجل الى الرجل وليته ، او ابنته ، فيصدقها ويسمي مقدار الصداق ، ثم يعقد عليهما . ولقد كانوا يخطبون المرأة الى ابيها او اخيها ، او عمها ، او بعض من بني عمها ، فمنهم من كان يأتي الحي خاطباً فيقال له : (نكح) اي انكحناك اياها . ومنهم من يقول انعموا صباحا : ثم يقول : نحن اكفواكم ونظر اوكم ، فان زوجتمونا ، فقد اصبنا رغبة واصبتمونا ، وكنا نصرهم كما حامدين ، وان رددتونا لعله نعرفها ، رجعتنا عاذرين : فان كان قريب القرابة من قومه ، قال له ابوها او اخوها ، اذا حملت اليه : اليسرت واذكرت . ولا اثنت . جعل الله منك عدداً وعزاً . احسن خلقك واكرمي زوجك ، وليكن طيبك الماء : واذا زوجت في غربة ، قال لها : لا اليسرت . ولا اذكرت . فانك تدنين البعداء ، وتلدن الاعداء . احسن خلقك . وتحبني الى احبائك ، فان لهم عيناً ناظرة اليك ، واذا سامة اليك ، وليكن طيبك الماء . وكانت قريش وكثير من قبائل العرب على هذا المذهب في النكاح ، فان الله استخض رسوله من اطيب المناكح ، وحماه من دنس النفواش .

« ومنها نكاح اخر ، يسمى نكاح الاستبضاع ، كان الرجل يقول لاسرته اذا ظهرت من حيضها : ارسلني الى فلان فاستبضعي منه : اي اطلي منه الاجتماع لتحلمي منه ، ويعتزلها زوجها ولا يمسها ابدا حتى يتبين حملها من ذلك الرجل الذي تسبضع منه . فاذا تبين حملها اصابها زوجها اذا احب ، وانما يفعل ذلك رغبة في نجابة الولد . يطلبون ذلك من اكبرهم وروءسائهم في الشجاعة ، او اكرم او غير ذلك .

«ومنها نكاح اخر وليس له اسم معروف وينبغي ان يدعى (نكاح اُرهُط) كان يجتمع مادون العشرة من الرجال فيدخلون على المرأة ، كل يصيها عن رضا منها ، وتواطؤ ، بينهم وبينها ، فاذا حملت ، ووضعت ومرّاً ليال بعد ان تضع حملها ، ارسلت اليهم ، فلم يستطع رجل منهم ان يمتنع ، حتى يجتمعوا عندها ، تقول لهم : قد عرفتم الذي كان من امركم وقد ولدت ، فهو ابنك يا فلان ، (تسمي من احبت باسمه) ، فيلحق به ولدها ، لا يستطيع ان يمتنع به ارجل ، قيل بمذا ان كان ذكرا . والا فلا تفعل ذلك ، لما عرف من كراهتهم في البنت ، وقد كان منهم من يقتل بنته التي يتحقق انها بنت ، فكيف بمن على هذه الصورة ؟

«ومنها نكاح المسمى بالسفاح . والذي ذكرناه قبله نوع منه : كان الناس الكثير يجتمعون فيدخلون على المرأة لا ترد يد لامس . وهي من البغايا الاتقي كن ينصبن على ابوابهن الرايات ، تكون علماً لمن ارادهن دخل عليهن ، فاذا حملت احداهن ووضعت حملها ، جمعوا لها ودعوا لهم انقافة ، ثم الحقوا ولدها بالذي يرون ، فالناطقه به . ومن دعى ابنه لا يمتنع من ذلك . ومن صواحبات الرايات في الجاهلية امرأة يقال لها (ام مهزول) كانت تسافح في الجاهلية فاراد بعض الصحابة ان يتزوجها فنزل النهي عن ذلك بقوله تعالى (والزانية لا ينكحها الا زان او مشرك) «ومنها نكاح الخدن ، وهو المشار اليه بقوله تعالى (مُحْصَنَاتٌ غَيْرَ مَسَافِحَاتٍ وَلَا مَتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ) قال الشعبي : الزنا ضربان : السفاح وهو الزنا على سبيل الاعلان ، واتخاذ الخدن وهو الزنا في السر . والله تعالى حرمهما وأباح التمتع بالمرأة على جهة الاحصان ، وهو التزوج . وكانت العرب تقول (ما استتر فلا بأس وما ظهر فهو لوم)

« ومنها نكاح المتعة وهو تزويج المرأة الى اجل معلوم : كسنة او مجهول كقدوم زيد . وسمي بذلك لان الفرض منه مجرد التمتع دون التوالد والتناسل وساثر اغراض النكاح ، فاذا انقضى الاجل وقعت الفارقة ، وهذا النكاح مما تداوله الاباحه والتحریم في الاسلام مرتين ، كان حلالا قبل خيبر ، ثم حرم يوم خيبر ، ثم ابيح يوم فتح مكة ، وهو يوم او طاس لا تصالهما ثم حرمت يومئذ تحريمًا موبدا . ووقع اجماع العلماء على تحريمها الا الروافض .

« ومنها نكاح البدل : وهو ان يقول الرجل للرجل : انزل لي عن امرأتك ، وأنزل لك عن امرأتي .

« ومنها نكاح الشغار : هو ان يزوج الرجل امرأته ، او موليته ، من اخت وغيرها ، على ان يزوجه الاخر ابنته ، او موليته ، ليس بينهما صداق بل يضع كل منهما صداق الاخرى . وصح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه ، فقال « لا شغار في الاسلام » وابطل هذا النكاح الشافعية وصححه الحنفية ووجبوا فيه مهر المثل . وقال الحنابلة : « ان سمي المهر في الشغار صح ، وان سمي لاحدهما ولم يُسم الاخرى ، صح نكاح من سمي لها . »

فهذه جملة الانكحة التي في الجاهلية وبعضها في الاسلام . هذا وقد كاد الرجل في الجاهلية يتزوج من النساء ما شاء . وكان عيلان بن سلمة تحته عشرة نسوة ، حين اسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « امسك اربعاً وفارق ساثرهن » .

‘الظهور في الجاهلية‘ : « كان الطلاق في الجاهلية جائزاً . وكانوا

يطلقون ثلاثاً على التفرقة ، واول من سن ذلك لهم اسماعيل ابن ابراهيم عليهما الصلاة والسلام ، ثم فعلت العرب ذلك ، فكان احدهم يطلق زوجة واحدة ، وهو احق الناس بها ، حتى اذا استوفى الثلاث انقطع السبيل عنها . ومنه قول الاعشى حينما تزوج امرأة فرغب بها عنه ، فاتاه قومها فهددوه بالضرب او يطلقها :

ايا جارتى بيني فانك طالقہ كذلك امور الناس غادٍ وطالقه

قالوا ثانية فقال :

وبيني فان البين خير من العصا والا ترانى فوق رأسك بارقه

قالوا ثالثة فقال :

وبيني حصان الفرج غير ذميمة وموموقة قد كنت فينا وواقمه

هذا وقد ورد ما يدل على انهم كانوا يوقعون الثلاث دفعة بلا تفریق

قال الشاعر :

فان ترفقي يا هند فالرفق ايمن وان تحزقي يا هند فاخرق اشأم

فانت طلاق ، والطلاق عزيمة ثلاث ومن يخرق اعق وأظلم

فبيني بها ان كنت غير رفيقة ومالا مري ، بعد الثلاث مقدم

والظاهر ان الاقتصار على الثلاث ، كان على مذهب العرب الذين

تمسكوا بسنة اسماعيل عليه السلام . والا فقد نقل الرازي في تفسيره

عنهم مجاوزة هذا العدد مما كان سبباً في نزول قوله تعالى (الطلاق مرتان

فامسك بمعروف او تسريحُ باحسان) فقال : كان الرجل بالجاهلية يطلق امراته ثم يراجعها قبل ان تنقضي عدتها . ولوطلقها ألف مرة كانت القدرة على المراجعة ثابتة له ، فجاءت امرأة الى عائشة رضي الله عنها فشكت ان زوجها يطلقها ويراجعها يضارها بذلك فذكرت عائشة رضي الله عنها لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل قوله تعالى (الطلاق مرتان) الخ ..

.....

الحجاب في الجاهلية : « المشهور في نساء الجاهلية عدم الحجاب ،

ويؤيده ما صرح به الرازي في سورة الاحزاب عند قوله تعالى « يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يُدنين عليهن من جلابيبهن » ذلك ادني ان يعرفن فلا يؤذين ، وكان الله غفوراً رحيماً . فقال : كان في الجاهلية تخرج الحرة والامة مكشوفات ، وما روي من ان النبي صلى الله عليه وسلم ، لما قدم مكة في عمرته * ، ترين نساء مكة فشكا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طول العزوبة فقال : « استمتعوا به منهن ، وأتوهن اجورهن فريضة » . ومن غير المشهور ما روي ان بعضهن كن يتحجبين . وذلك ما نقله الحلبي في سيرته عن امرأة ابي سفيان قبل اسلامها من انها اتته (اي صلى الله عليه وسلم) متنقبة بالابطح وقالت : اني مؤمنة ، اشهد ان لا اله الا الله وانك عبده ورسوله ، ثم

(*) اي في عام الفتح سنة ثمان للهجرة كما في سراج وسلم ح ٥ ص ٣٧١-٤٧٣

كشفت عن نقابها وقالت : انا هند بنت عتبة : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مرحباً بك »

هذا ومن عوائدهن انفاشية في الجاهلية لبس الخمار ، فقد كن يتخمرن ، ويسدلن الخمر من ورائهن ، والخمار ما تستر المرأة به رأسها ، فامرنا في الاسلام بأن يضربن بخمرهن على جيوهن « اهـ

٦٥

كتب الاستاذ امين الفتوى في الزواج ، وانطلاق ، والحجاب ، في الجاهلية ، فكفانا مؤنة هذا الموضوع ، فله الشكر ، بيد اني رأيت ان اذيل ما كتبه عن الحجاب في الجاهلية ببعض ملاحظات لرفع كل نقاب عن وجه هذا البحث . ثم اعود بعد ذلك الى ذكر خلاصة عمومية من ملاحظتنا في احكام الجاهلية بشأن المرأة .

ان تتبعنا في التاريخ ، وان نعمتني على الاعتقاد بالقول بوجود انفاشية في الجاهلية ، وهي : لبس الخمار غير انه يترجح لدي ان الاشهر وجود النقاب ، الذي يستر الوجه ، ذلك لانه فضلا عما استدل به سيادته من حادثة عند بنت عتبة ، حيث اثبت على اوجه الضعيف ، وجود الحجاب ، فان اشعار واخبار عرب الجاهلية ، طافحة في تأييد ذلك فلترجع او الى الاشعار ثم الى الاخبار

ليس في الاشعار التي عليها المعول في تاريخهم ما يشير الى وجود النقاب فحسب ، بل فيها ما يبرهن على الحجاب وستر الوجه ، ايضاً ، حتى

لا يدع اشكالا بهذا الشأن . اعتبر ذلك بما جاء صريحاً في شعر ام عمران ابنة وقدان ، من النساء المتحمسات في الجاهلية ، تحرض قومها على اخذ ثار :

ان انتم لم تطلبوا بأخيكم فذروا السلاح ووحشوا بالابرق
 وخذوا المكاحل والمجاسد والبسوا نقب النساء فبئس رهط المرهق
 الهاكم ان تطلبوا باخيكم اكل الخزير* ولعق اجردهم بحق
 واذا ذكر ايضاً ما ورد في رثاء المهمل اخاه كليباً حيث يقول :

كما نغاز على العواتق اذ ترى بالاسم خارجة عن الاوطان
 فخرخن حين ثوى كليب حسرا مستيقبات بعده بهوان
 فترى الكواعب كالظباء عواطلا اذ حان مصرعه من الاكفان
 يخمشن من ادم الوجوه جواسرا من بعده ويعدن بالازمان
 متسلبات بكدهن وقد روى اجوافهن بجرقة ورواني
 فاذا لم يكن في هذا كفاية لاثبات عادة ستر الوجوه حينئذ ، فمالنا
 من محيص عن التسليم بوجودها ، بعد تصريح الربيع بن زياد العبسي في رثاء
 مالك بن زهير حيث يقول :

من كان مسروراً بمقتل مالك فليات نسوتنا بوجه نهار
 يجد النساء حواسراً يندبنه يلظمن اوجهن بالاسحار
 قد كن يخبئن الوجوه آستراً فاليوم حين برزن للانظار
 يضربن حرّ وجوههن على فتى عف الشمائل طيب الاخبار

فبناءً على ما جاء في اشعارهم تصريحاً ، غير تلميح ، لم يبق لنا مناصاً
 عن القول في شيوع النقاب ، وستر الوجه ، والحجاب ، على وجه اعم لدى

قبائل عرب الجاهلية ، ان لم يكن كلهم ، فاكثرتهم .

هذا وان اخبارهم لتؤيد ايضاً ما اثبتته اشعارهم ، من حيث وجود الحجاب عندهم ؛ اعتبر ذلك فيما جاء بنجر احد شهيري العشاق عبد الله بن علقمة وصاحبه حبيش : فقد روي عن سبب اعتلاقه بها ، انه اضاف اهلها فاجلسود في متحدث لهم : فخرجت حبيش ونخل وجهها سب اخضر فوقفت تحلب ناقة ، وهو ينظر ، ف ضرب الهواء السب ، فكشف وجهها ويديها^(١) ، ولا يخفى ان عبد الله وحبيبته عاصرا صاحب الرسالة فلم يسلم ، بل كان عبد الله ممن خيرهم المسلمون في اوائل الهجرة بين الاسلام والقتل ، فقتل ولم يسلم .

وفي تاريخ العرب كثير من الحكايات كهذه تشير الى شيوع الحجاب . فاستناداً على هذه الاشعار والاخبار وامثالهما ، فضلا عما في كتب الاسلام مما يؤيد ذلك ، ترجح لدينا ان الاشهر وجود الحجاب عندهم بما يفيد النقاب وستر الوجه . على اننا لا ننكر ان بعض اخبارهم يشير الى السفور ومخالطة الرجال : فنذكر منها على سبيل المثال حادثة عبد الله بن عجلان وصاحبه هند بنت كعب ؛ وذى الرمة وصاحبه مي ؛ فمن تدبر في وعد أبي عبد الله بن عجلان ولده بان يتربص عن قصد هند ريثما تجمع بينهما سوق عكاظ ؛ وفكر في دعوة مي ذال رمة الى النزول لاضافتها عن غير سابق معرفة ، وفي اجابة ذى الرمة دعوتها حسبما رواها الانطاكى ، علم بان الحجاب كان غير عام شامل

فالذي يلوح لنا بعد ذلك ، ان عادة الحجاب ، كانت شائعة ؛ حتى وان لم تكن عامة ؛ وكانت تختلف القبائل في مزاولتها والحفاظة عليها ، كما

تختلف الآن امم الاسلام في ذلك، بحسب التأثيرات عليهن، وحبس
المواطن حضرية او بدوية

ولكن على كلا الحالين، فقد كانت المرأة في الجاهلية من المخدرات
المعتزلات الرجال، وبتطاب منها الاخلاق التي تحصل عن تأثير مثل
هذا الاعتزال: من حياء ودلال وتأنث، بالرغم عن خشونة البداوة. وان من
يرجع الى ما جاء في اقوال العرب في وصف النساء، ير أنهم كانوا متفقين على
استحسان هذه الاخلاق فيهن: اعتبر ذلك فيما ورد في وصف افضل
النساء في حديث العجفاء بنت علقمة، ورفيقاتها، فقد قالت احدهن:
«خيرهن ذات الفناء؛ وطيب الشئ؛ وشدة الحياء» وكذلك في حديث
جمعة وهند بنت الخس، حيث قالت الاولى بوصف المرأة الممتازة «ذات
الجمال والبهاء، والستر والحياء الخ»^(١)

اجل كانت المرأة تعتزل الرجال، وتنزل في الخباء وبينها وبينهم
ستار؛ فاذا ما خرجت لملاحظة انعامها، او حاجة لبيتها، سارت على
عزلة، وحياء مجتنبه مخالطة الرجال. ومما يدلنا على ذلك قول هند بنت
معبدين خالد بن ذفلة في رثاء ابن اخيها خالد بن حبيب يوم مائة:

أسمى بواكيك مثلن البكا	وشر عهد الناس عهد النساء
فابن حبيب فابكيا خالداً	لجفنة ملاءى وزق روى
وابن حبيب فابكيا خالداً	لطننة يقصر عنها الأسمى
إن تبكيا لا تبكيا هيئنا	وما بما مسكنا من خفا

اذتخرج الكاعب من خدرها يومك لا تذكر فيه احيا^(١)

هذا ولم يكن الرجال يتعففون عن مراقبة النساء ، ذلا يحاولون متى خرجن ، ان يتبعونهن بانظارهم ، بل كانوا يفتخرون بغض النظر عنهن في مثل هذه الحالة ، كما اشار عنتره العبسي حيث قال :

واغض طرفي ان بدت لي جارتي حتى يوارى جارتي مأواها
ثم اذا سار الركب تركب نساء القبيلة جملة واحدة ، في مؤخرته
اجتناباً للاختلاط .

.....

ولم يكن للرجل في الجاهلية حد محدد في تعدد الزوجات ؛ وقد يتزوج احدهم امرأة ابية التي ليست امه بعد طلاقها او موت ابية^(١) . وممن فعل ذلك عمرو بن أمية بن عبد شمس^(٢)

وكما كان الزواج عندهم سهلاً لكثرة انواعه ، كان الطلاق مثله في السهولة ، ولكن على غير حد ، ولا نظام يكفل حق المرأة ؛ بل كان الرجل يضارها فيه ما شاء^(٣)

وإذا مات لم يكن لها نصيب بالارث . وكيف ترث وشي تعتبر من جملة متروكات الرجل قد يلقى عليها قريبه ثوبه ، فيمنعها من الناس ، فان كانت جميلة ، تزوجها ، وان كانت ذميمة ، حبسها حتى تموت ، فيرثها ؛ وكان اهل يثرب (المدينة) اذا مات الرجل عندهم وله زوجة ، ورثها من

(١) زينب فواز اندر المنشور ص ٥٣٩

(١) مصطفى الغلاييني الاسلام روح المدينة ص ٢٢٢ - ٢٢٤

(٢) زينب فواز الدر المنشور ص ١٧

(٣) الشيخ محمد عبده تفسير المقتبس من دروسه

يرث ماله (١)

وهكذا كانت المرأة في احكامهم كأنها شيء من الاشياء ، او كأنها أمة من الاماء ، ولكن تمتاز عن الجوارى ، بان اولادها يلحقون بالاب قولاً واحداً ، وأما ابنا الجوارى ، فلا يلحقونهم بانسابهم إلا نادراً حينما ينجب احدهم ، ويصير الانتساب به فخراً (٢) اعتبر ذلك بمنزلة فارس بنى عباس ، فان اباه لم يعترف به ، الا بعد ان استكمل مكانته في عمله ، كما يفهم ذلك من قوله :

اني امرؤ من خير عباس منصبا شطري واحمي سائري بالمنصل
وإذا الكتيبة احجمت وتلاحظت ألفت خيراً من مغمم مخول

.....

ان المرأة التي تكاد تعتبر كما قدمنا بمصاف الاماء ، او الاشياء ، ليس لها بالطبع منزلة في نظر أمتها .

كلا بل كان العرب ، مثل معظم الامم القديمة ، يتوهمون بانها من المخلوقات التي اعدت خصيصاً لراحة الرجل : وبالنظر لاعتبارها قاصرة فلم يعودوا يثقون بها . فاسمع علقمة الفحل مناظر امريء القيس ، فهو يفصح عن نظر قومه اليها حيث قال :

فان تسألوني بالنساء فاني بصير بأدواء النساء طيب
اذا شاب رأس المرء او قل ماله فليس له في ودهن نصيب

(١) مستطابى الغلايينى الاسلام روح المدينة ص ٢٢٢

(٢) جرجى زيدان اللغة العربية ج ١ ص ٢٦٤

يرون ثراء المال حيث علمنه وشرخ الشباب عندهن عجيب
 هذا واننا لنرى سبيلاً يبلغ بنا الى معرفة تقيد المرأة في ذلك الزمن،
 وعدم اطلاق افكارها، وهو: بالبحث في المأثورات عن الشاعرات الشهيرات:
 فاذا رجعت الى اشعارهن، الفيتها كلها تقريباً من نوع الرثاء. فالخنساء
 اشتهرت برثاء اخويها، وخرنق برثاء اخيها وزوجها، وجليلة برثاء زوجها
 كليب. وكما يدل انصرفن الى الرثاء على تغيير العادة لهن فان منعهن من
 الغزل مطلقاً والفخر الا قليلاً وغيرهما، يشير الى تأثير استبداد الرجل
 حتى جعلها بطبيعتها تتزلف اليه بالرثاء. والعادة طبيعة ثانية

ولمنزلة المرأة الوضيعة كانوا يتمتعون من ولادة البنات، بل
 كانوا يستترون اذا ولدت لهم بنات حياء من القوم، كأنهم اقرقروا ذنبا،
 او ارتكبوا عارا، حسبما حكى عنهم القرآن الكريم بقوله: «واذا بشر
 احدهم بالانثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم، يتوارى من القوم من
 سوء ما بشر به، ايمسكه على هون ام يدسه في التراب؟ الاساء ما
 ما يحكمون»

على ان اهل الجاهلية كانوا مثل الامم القديمة ايضاً في تمييز الوالدة
 واختصاصها بالاكرام: فالمرأة كانت محترمة حتى تصير أمافي معلوم مقامها.
 ولذلك لم يكونوا يُعزّون بالمرأة بعد موتها الا ان تكون أمّاً^(١) وكان
 الرجل منهم يفضل امه على امرأته: لان امه في اعتقاده، ابقى له من
 زوجته. فهاكم ما انشده صخر بن عمرو، اخو الخنساء، وهو على فراش
 المرض الشديد من جرحه، يقابل بين صبر امه، وممل امرأته سليماً،
 في مداراته مدة حول:

(١) ابن عبد ربه . العقد الفريد ج ٢ ص ٢٦٤

ارى ام صخر لا تمل عيادتي . وملت سليمان مضجعي ومكاني
 وأي امرئ ساوى بام حليلة فلا عاش الا في شقا وهوان^(١)
 ولا بدع في ذلك لقلّة ما كان بين الزوجين من التوافق، والارتباط الروحي
 غير ان العرب اذا جروا مجرى الامم القديمة على سنة هضم حقوق
 المرأة، فرجما انهم كانوا من جهة ما تخوله الحياة البدوية، من الحرية،
 والاستقلال الطبيعي، اخف وطأة عليها، بالنسبة لغيرها كما تشير الى
 ذلك عادة استشارتهم اياها قبل الزواج.

ولا نظن ان اليونانية، او البوذية، او الاسرائيلية، او غيرهن، كن
 يجران على الطلب من آبائهن ان لا يزوجن من احد قبل ان يعرض الامر
 عليهن . كما فعلت هند ابنة عتبة وكما كان يفعل كثيرات امثالها .
 على انه يحسن بنا ايضاً التذكير بانه وان كانت منزلة المرأة على وجه
 عام وضيفة في الجاهلية، غير ان هذا لا يفيد ان عامة النساء كن في مقام
 سافل : فان تاريخ الجاهلية حافل بالنسوة اللاتي كان لهن مرتبة سامية
 بين قومهن، ومنهن فريق كانت له هذه المنزلة بين سائر العرب. ويحسن
 بنا ان تأتي على سبيل المثال، على ذكر بعضهم .



صاحبات المنزلة في الجاهلية

زوجة بدر بن حذيفة، كانت عقيلة قومها،	} ام ندبة الفزارية
كريمة بيتها، مسموعة الكلمة .	
زوجة زهير، ذات كلمة ومجد موروثان؛ ولها	} تماضر العباسية
شعر قليل .	

زوجة مسعود بن مالك ، من ثقيف ، كانت
 مسهوعة الكلمة حتى انه لما كان يوم الفجار
 الرابع ، ودارت الدائرة على بني قيس ، وانتصر
 زوجها ، لجأ الميزومون خباها ، فحمتهم ، فقبل
 لذلك الموضع "مدار قيس" ، وكان يضرب به المثل .
 كانت على قدر من المدارك حتى انها استهالت
 اكابر قومها وغيرهم الى رأيها ، والتسليم بنبوتها ،
 فقادتهم تريد غزو ابي بكر ، والتغلب على
 الاسلام ، ففشلت ثم اسلمت وماتت في خلافة
 معاوية وفيها يقول عطار بن حاجب :

امست نبينا أنثى نطوف بها

واصبحت انبياء الناس ذكرانا .

زوجة امية بن عبد شمس ، كانت مسهوعة
 الكلمة مطاعة موصوفة بالشجاعة والمنعة ، وطالما
 افتخرت بعزها ورجالها وفيها يقول نابغة بني جعدة :

وشاركتهم قريشاً في تقاها

وفي انسابها شرك العنان

بما ولدت نساء بني هلال

وما ولدت نساء بني ابان

سببية ابنة عبد شمس
 ابن عبد مناف

سجاح بنت الحارث بن
 سويد التميمية

امنة ابنة ابان بن
 كليب

ويمكن اضافة جدول الشهيرات في العقل ، الذي درجناه ، الى جدول
 صاحبات المنزلة ، اذ من البديهي ان يكون في نفوس العرب مقام واحترام

للآتي كانوا يرجعون اليهن في الرأي ، ولكن يجب ان لا ننسى ان بعض صاحبات المقام ما صعدن الى مرتبتهن الرفيعة ، علي مراقبة الاقتدار الشخصي ، بل كان ذلك علي سلم نفوذ رجلهن ، ومهما كان مصدر تلك الرفعة ، فان وجود نقر من نساء الجامعة في درجة حسنة بالهيئة الاجتماعية لا يصح ان يكون دليلا علي حسن منزلة المرأة عموما ، بل كان ذلك من قبيل اخص النادر ، وانما الحكم علي العام الشامل .

الجزء السادس

المرأة في الشريعة الإسلامية

- عهد الأبوة -

لما كان الاسلام ، قد اثر في تكييف حالة المرأة في البلاد التي انتشر فيها ، وفي مقدمتها العربية ، تأثيره في احوال الهيئة الاجتماعية كافة ، ولما كان مفعوله هذا لم يقتصر على ما نتج عنه من الانقلابات السياسية ، بل تناول الانظمة ايضاً ، فلذلك ، رأينا من الفائدة ، قبل الانتقال الي البحث عن تطور احوال المرأة في الاسلام ، ان نأتي على توضيح نظر هذا الدين اليها ، وعلى تبيان تلك الانظمة التي سنها لها ، فكانت الطابع الذي طبعت به طينة اخلاقها

ولما كانت شرائع البشر ساسلة متصلة الحلقات ، وكانت المقابلة بين الاشياء مما يزيدا جلاء رأينا من المفيد ، بعد ان فصلنا في الاجزاء السابقة تطور حال المرأة حتى عهد الدعوة الاسلامية ، ان ناتي على خلاصة من ذلك في مقدمة هذا الجزء

فقسمنا هذا القسم الى ثلاثة اقسام :

- ١ - تطور الافولور منى الاسلام
- ٢ - المرأة في نظر الاسلام
- ٣ - الاصلاصح الاسلامى في شأن المرأة

وكما انا لا نتعرض جهدنا في بحثنا للانتقاد ولا للتقريظ ، اذ انا في مقام المؤرخ ، فلا نحاول طاقتنا ان نقلب حقائق الدين واحكامه رغبة في تطبيقها على نظام التمدن الحديث ، كما يفعل كثير من الـ كتاب

- ١ -

تطور الافكار حتى الاسلام

اشترك الرجل والمرأة في معترك هذه الحياة ، وبحسب سنة الكون من سيطرة الاقوى ، واستئثاره ، وغرور القوي بقوته ، تسيطر الرجل على رفيقته في الحياة ، واستبد بمعاملتها ، وجعل نفسه ونفسها ، زيادة على ذلك ، يتوهمان بان كلام من سلطته واستعبادها ، امر طبيعي ديني . وقد افصح عن مثل ذلك القران الكريم بقوله : « ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى » جرت على ذلك الامم منذ وجدت الامم ، حتى لا يستثنى منها امة عرفت ، ولو بالتمدن الواسع ، ولا نظام اشتهر بالعدل والتسامح . فتعدد الزوجات ، والتسري ، والحجاب ، والاجحاف بالحقوق الارثية ، والمدنية كل ذلك شاع عند اكثر الامم القديمة ، سيات منها المتمدنة والمتوحشة . شاع حتى كادت ان تكون عمومية ، شاملة احدى مواد شريعة « مانو » الهندية القائلة (ان المرأة تابعة لوالدها في طفوليتها ، ولزوجها في شبابها ، فاذا مات زوجها ، تبعت ابناؤها ، وان لم يكن لها ابنا ، تبعت اقارب زوجها ، لانه يجب ان لا تترك المرأة لنفسها في حال من الاحوال)

وكما ان اليونان والرومان كان كل منهما على مثل تلك الشريعة في معاملة المرأة ، اذ المرجح ان حضارة المهنداصل لحضارتها ، فان فارس والصين واليابان كانت تنظر ايضاً الى المرأة نظرها الى الرقيقة . ومثلما كان لليوناني الحق ان يهدي امرأته بموجب وصيته الى ابي صديق يختاره .

وبذلك لم يقتصر على التصرف بها في حياته ؛ بل جعلها تحت الوصاية من المهد الى اللحد ؛ فكان للفارسي ايضاً التصرف بها كأنها سلعة ، وان يحكم عليها بالموت ^(١) كأنها حيوان أعجم .

وزيادة على ذلك فقد اعتقد بعضهم بانه ليس لها روح خالدة ، وقرر آخرون : انه لا ينبغي ان تعيش بعد زوجها ، وتسامح البعض بجواز تقديمها للضيف تكريماً له .

على ان بعض رجال الاصلاح ، كانوا ينكرون هذا الاجحاف في حقوق المرأة ، فيحاولون تحسين حالتها ، ولكن اصلاحهم كان تدريجياً وتحويلهم بطيئاً ، ذلك لان الانسان (اولاً) مهما كان بعيد النظر ، سامي المدارك ، فلا مندوحة لنظرته وافكاره عن التقيد بسلسلة الافكار العامة : لان الاستقلال الفكري التام اشبه بالاحال ، (وثانياً) لان البشريسيرون في تحويل افكارهم تدريجاً ، فينكرون كل انقلاب فجائي ، لعدم ملائمته لتربيتهم وعاداتهم ؛ ولمضرته ايضاً بحياتهم ، كما اوضح ذلك غوستاف لوبون في كتابه « روح الاجتماع »

فهذا السبب فان مصالحي الامم ، ومنهم الانبياء ، لم يحاولوا ان يخلصوا المرأة من سلطة الرجل ، فضلا عن عدم تعرضهم لقضية التسوية التامة في الحقوق ؛ بل تحولوا غالباً للتوصية بها ، ولاصلاح بعض الاحكام في شأنها ، حسب التطور العام

ولقد بينا كيف ان موسى اوصى بالمرأة خيراً ، ونهى عن الشدة في معاملتها ، ثم كيف جاء بعده عيسى ، فقرر وايد وصية موسى ، واتباعه ، فضلا عن منعه تعدد الزوجات ، ودفعه تيار الطلاق ، ثم خلفها

نبيينا العربي ، فبذل ايضاً اهتماماً في اصلاح شأن المرأة ، وتحسين معاشرتها ، وفي انطائها كثيرا من الحقوق التي ساوتوها بالرجل في بعض المقامات الاجتماعية ، وبلغ من اعتمامه بالتوصية بها ، انه ذكرها في خطبته في حجة الوداع ؛ بل لم ينسها ايضاً في وصيته لاصحابه عند ساعة الموت : فقد لبث يوصي بها حتى تلجأ لسانه

ومن يدقق في منح نبيينا النساء من الحقوق المدنية ؛ ما لم يبلغته قبله ، يران استعداد الافكار العامة ، وقتئذ بتأثير المتسيطرين الرومان ، وشريعتهم ، التي كانت قد صارت الى تحسين حال المرأة الاجتماعي ، هو الذي ساعده على قبولهم ما وضعه من الاصلاح

على انا اذا امعنا النظر في مساعي اصحاب الاديان الكبرى اجمالاً ، نراها منصرفة نحو الرافة بالمرأة والشفقة عليها ، اسوة بوصيتهم بالاسري والارقاء ، مما يدخل في باب مكارم الاخلاق ، واكن لم تكن وصاياهم تلك بناءً على ان المرأة نظيرة الرجل ، وشريكته في سراة الحياة العامة ، وضرائها ، مساوية له في العالم الاجتماعي .

- ٢ -

المرأة في نظر الاسلام

جاء الاسلام ، مصداقاً لما قبله من الرسل ، ونخص منهم بالذكر اصحاب التوراة ، والانجيل ، والزبور ، وعلى حسب تطورات الافكار ومقتضيات الزمان ، وطبيعة الامة ، ادخل في شأن المرأة بعض التبديلات ، وكثيراً من الاصلاحات ؛ ولا سيما من حيث الحقوق القضائية ، والاجتماعية . ولكن الناظر ، خلال تلك الاصلاحات ، الى المرأة في العائلة الاسلامية ، يجدها لا تزال مستمرة على اكثر ما اقرتها عليه الشرائع السالفة :

ذالرجل هو السيد ، المتبوع ، نافذ الامر ، والنهي ، المختص بحقوق تعدد الزوجات ، والتسري ، والطلاق ، والمرأة هي التابعة له ، المحتجة عن سواه ، المقيدة بارادته ، المعدة لشخصه في الدنيا ، وكذلك في الآخرة .

حقاً ان النبي جعل المرأة راعية على بيت زوجها وولده ، لقوله : « كلكم راع ، وكلكم مسئول عن رعيته : والامير راع على اهل بيته ، والمرأة راعية على بيت زوجها ، وولده ؛ فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته »^(١)

وحقاً جاء في القرآن « ولهن مثل ما عليهن بالمعروف »
ولكن مع ذلك فقد بسط كلا القولين ، رعاية الرجل علم المرأة :
ففي الحديث المذكور « الرجل راع على اهل بيته » كما ان في بقية الآية
القرآنية التي اوردناها تقديمه ، وللرجال عليهن درجة ، وناهيك بما جاء
صراحة عن سيادة الرجل ، وعظم حقه على المرأة في مواضع اخرى :
فقد جاء في « القرآن الكريم » اطلاق كلمة (السيد) على الزوج
حيث قال : « والفياسيدها لذي الباب »

وكذلك طالما اشار (الحديث الشريف) الى سمو مقام الرجل وحقه
على زوجته وواجباتها له . من ذلك قوله « يا معشر النساء ، اتقين الله
والتمسن مرضاة ازواجكن : فان المرأة لو تعلم ما حق زوجها ؛ لم تزل
قائمة ما حضر غداؤه وعشاره^١ »

وقد قدر مقام الرجل ، وبين حقه على المرأة تمام التقدير والتبيين ما
اوردته ابن ماجه ؛ بعد ذكر السنن ، عن النبي انه قال : لما قدم معاذ من
الشم ، سجد للنبي ، صلى الله عليه وسلم - قال : « ما هذا يا معاذ ! » قال
« اتيت الشام ، فوافقتم يسجدون لاساقفتهم ، وبطارقتهم ، فوددت في
نفسي ، ان نفعل ذلك بك » فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم :
« فلا تفعلوا ، فاني لو كنت امر احدنا ، ان يسجد لغير الله ، لامرت المرأة
ان تسجد لزوجها ، والذي نفس محمد بيده ، لا تؤذي المرأة حق ربها
حتى تؤذي حق زوجها ، ولو سألها نفسها وهي على قتب لم تمنعه^٢ »
ففي ذلك اشارة الى مقام الرجل ، العظيم حتى يجعل حقه على امراته

(٢) يونس بن مويهب (عن البخاري) المصنف ج ١ ص ١١٤

(٢) سنن ابن ماجه ج ١ ص ٢٩١

فوق حق صاحب الرسالة علم امته . وقد ايد النبي ذلك بانفعل في مناسبة اخرى تشير ايضاً لتقييد المرأة بارادة الرجل :

« كان رجل ، قد خرج الى سفر ، وعهد الى امراته ان لا تنزل من العلو الى السفلى ، وكان ابوها في الاسفل ، فمرض ، فارسلت المرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تستأذن في النزول الى ابينا ، فقال صلى الله عليه وسلم « اطيعي زوجك » فمات ، فاستأمرته ، فقال « ادعي زوجك » فدفن ابوها ، فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها يخبرها ان الله قد غفر لابيها ، بطاعتها لزوجها . »

على ان الاسلام لم يقل بارجحية الرجال على النساء ، لمجرد تفضيل الهي فقط ، بل بنى حجته ايضاً على قواعد اجتماعية من حيث ان سيد القوم خادمهم .

وضح ذلك القران بقوله : « الرجال قوامون على النساء ، بما فضل الله بعضهم على بعض ، وبما انفقوا من اموالهم . فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله ، واللاتي تخافون نشوزهن ، فعظوهن ، واهجروهن في المضاجع ، واضربوهن ، فان اطعنكم ، فلا تبغوا عليهن سبيلاً ، ان الله كان عالياً كبيراً »

.....

وكما ان الاسلام ، ميز مقام الرجل ، وحض المرأة على الطاعة ، والاكرام ، فانه بين قالة ثقته بها ، اسوة ببقية الاديان : فنهى الرجل عن اطاعة هواه ، واعطاء السيادة لها ، كما انه لم يهمل التحذير منها : فقد

روي عن صاحب الرسالة : « لا يفلح قوم تملكهم امرأة » و ' تعس عبد
 الزوجة و شاوروهن و خالفوهن ' و « يكفرن العشير و ينكرن الاحسان
 لو احسنت الى احداهن الدهر كله » ثم رات منك شيئاً ، قالت ما رأيت
 منك خيراً قط ! « و « استعيذوا بالله من شرار النساء » ، و كونوا من خيارهن
 على حذر؟ و اوثق سلاح ابليس النساء »

وقد علق الغزالي على حديث « تعس عبد الزوجة » ما يفيد اعتقاده
 في تملك المرأة صريحاً؛ فقال : و انما قال « الرسول » ذلك ، لانه اذا
 اطاعها في هواها ، فهو عبدها ، و قد تعس ، فان الله ملكه المرأة فملكها
 نفسه ، فقد عكس الامر ، و قلب القضية و اطاع الشيطان ، لما قال :
 « و لا امرنهم فليغيرن خلق الله » ان حق الرجل ان يكون متبوعاً لا تابِعاً
 و قد سمى الله الرجال قوامين على النساء ، و سمى الزوج سيّداً ، فقال
 تعالى ، و ألفيا سيدها لدى الباب « فاذا انقلب السيد مسحراً ، فقد بدل
 نعمة الله كفراً (١) »

* * *

- ٣ -

الاصلاح الاسلامي

- في شأن المرأة -

ان الاسلام وان جارى الروح العامة ، في النظر الى المرأة . وسلك سبيل الاصلاح التدريجي ، استنادا على ان الانقلاب الفكري فجأة ضار كل الضرر ، ولكنه مع ذلك اتى على اصلاح غير يسير :

فانه فضلا عن وضعه حدودا ، لتقييد التقاليد ، والسنن العامة ، لمؤسسة على الاستئثار في المرأة ، مثل : تعدد الزوجات ، والطلاق الشهواني والحجاب ، والوآد ، والمتعة ، والحرمات من الارث ؛ وغير ذلك ، فقد منح المرأة ايضاً ، حقوقاً لم تبلغها نساء التمدن الحديث ، الا من امد غير بعيد ، ولا سيما من حيث الحقوق المدنية كالتمالك ، والتصرف بالاستقلال ، وناهيك بعمله على تقييد الرجل ، اباً كان او بعلا .

.....

ظهر الاسلام في اثناء ما كان العرب يحتمقرون المرأة ، الى حد ان بعضهم ، كان يرى واد البنات ، من المكرمات ، ظهر حين كان العرب يتمتعون باستخدام المرأة ، وفي الزواج منها

وطاقتها، ووراثتهم اياها مثل امتعة بعلمها، على غير نظام او حد .
فانكر هذه الفوضوية، واتخذ في سبيل الاصلاح، وظيفتين :
الاولى - تحوير الاخلاق، والتقاليد، بتجيب النساء الى الرجال
واحض على معاملتهن بالمعروف، والنهي عن ايدائهن
والثانية - وضع احكام، فيها حدود للمعاملات : من حقوق
وواجبات متبادلة، اصلاً للزواج، والطلاق، والحجاب، وغيرها من
العلائق الزوجية، ولحفظ حقوق المرأة المدنية .
فايفاء لهذا الموضوع، جعلنا الكلام على ثلاثة اقسام :

- ١ - اصلاح الاسلام في معاينة المرأة
- ٢ - اصلاح الاسلام في العلاقات الزوجية
- ٣ - اصلاح الاسلام في حقوق المرأة المدنية

فبذلك، وبعد ان كشفنا عن نظرة الشرع الاساسية للمرأة نكون
قد جمعنا بين ما اثبتته، وما اصلحه .

اصلاح الاسلام في سائر المرأة

ظهر الاسلام بين قوم يقدسون القوة ، والاقوياء . ويحتقرون الضعف والضعفاء . فجز عليه ان يرى الرجل ، وهو صاحب الامر ، يسترسل في التحكم والاستبداد ، في شقيقته في الانسانية . فوقف موقف الامر الناهي ، واضعاً من الوصايا بهذا الشأن ، ما هو حريٌّ بأن يكون قواعد اصلاح لتقاليد الامم القديمة المتمدنة . فضلاً عن العرب .

فبحث الاسلام عن كل دور من ادوار المرأة . من المهد الى اللحد . وجيز الرجل بالتوصيات الجملة بها . سواء كانت طفلة ، او فتاة ، او اختاً او زوجة ، او امّاً ، او ايمّاً ؛ وتبيناً لاصلاحه بهذا الشأن ، نقسم الكلام على حسب هذه الادوار .

.....

البنات منذ فرق البشر بين الذكر والانثى ، ورجحوا الاول على

الاخري ، صارت قلوبهم تختلف في شعورها ، بما بين ولادة البنات والبنات ، ولا بدع فالانسان من طبعه اكثر رغبة في الراجح منه ، في المرجوح

ثم لما توسع في نظرهم الفرق بين الجنسين ، وقدسوا الرجل القوي ، بقدر ما امتهنوا المرأة الضعيفة ازداد استيائهم من ولادة البنات حاسبين استيائهم هذا طبيعياً حتى اثروا بذلك على عقائدهم

اعتبر ذلك فيما اوردناه عن شريعة اسرائيل . وما تقرر عندهم بشأن مدة الطهر بعد الولادة : من حاجة والدة الانثى الى ضعف الوقت الذي تقضيه

ثم الذكر ! فليت شعري ما الفرق بين المولود من الجنسين من حيث الطبيعة، حتى يصح ذلك التمييز في تعيين مدة الطهر؟ - فما هو إلا الاستمرار على وهم تقديس القوة، الذي اثر على الاعتقادات، حتى نصب تلك الاميزات ..

ولم يكن اليهود وحدهم خاضعين لذلك الوهم؛ بل لتجدن هذا التأثير يشمل سواهم من الامم القديمة؛ فان الهنود يعلقون على ولادة الذكور اهمية كبرى؛ اعتقاداً منهم بانهم المخلصون من النار، بما يثابرون عليه من الصلوات لوالديهم، وتقديم الضحايا عنهم، تلك المهمة التي لا يسوغ للمرأة مزاولتها، فكانوا لذلك متى ولد لهم ذكر، يقومون بمهرجان كبير^(١)، واذا بشر احدهم بالانثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم. ومثلهم الصينيون، فلطالما قتلوا طفلاتهم خشية املاق فضلا عن كره جنسهن .

هذا ولم يشذ قدماء الاوروبيين عن ذلك، فقد كانت العادة في اثينة حين ولادة الذكور ان يعلنوا بذلك فرحين، ويعلقوا اكليلاً من الزيتون فوق الباب^(٢). واما في اسبارطة فكان الاباء، يقتلون سبع بنات من عشرة يولدن لهم^(٣)

وما كان قدماء الرومان خيرا من اليونان، فكانت العادة عندهم ان لا يعترفوا بالمولود قبل ان يرفعوه والده عن الارض عقب

Lois de Manou Liv. IX P. 13

(١)

Henri Maricn, Psychologie de la Femme

(٢)

E. Le Guévé Histoire Merale des Femmes P. 15

(٣)

الولادة^(١) . فكم مرة ادار وجهه الروماني الشريف (Patricien) المغرور تكبرا ، وغيظا ، عن طفله الجديد ، فتخلي عنه وما ذلك الا لانه انشى ! ولا يخلو ايضاً تاريخ للاجيال الاوربية الوسطى من امثلة ذلك مع براهين على اعتبارهم ولادة البنات من جملة الاهانات . ويكفي الاشارة الى ما اصاب لويس الحادي عشر ملك فرنسا ، من الغيظ العظيم ، حين ولدت ابنته حنه دو فالوا ، وما فعل^(٢)

اما عرب الجاهلية فقد فاقوا سواهم في الكدر من ولادة البنات كما جاء وصفهم في الاية : « واذا بشر احدكم بالانثى ، ظل وجهه مسودا وهو كظيم ، يتوارى من القوم ، من سوء ما بشر به ، أيمسكه على هون ام يدسه في التراب ، الا ساء ما يحكمون »

فكبر على الاسلام هذا الامر ، وشدد في النهي عنه ، فجاء بالقران في النهي عن الوأد : « واذا الموءدة سئلت باي ذنب قتلت ؟ » وكذلك « ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق ؛ نحن نرزقهم ، واياكم : ان قتلهم كان خطأ كبيرا . » كما انه تجيباً بالبنات ، استمر صاحب الرسالة على التوصية بهن ، ومما روي عنه :

« من كان له ابنة فأدبها فاحسن تأديبها ، وغذاها فاحسن غذاها ، واسبغ عليها من النعمة التي اسبغ الله عليه ؛ كانت له ميمنة وميسرة من النار الى الجنة »

« لا تكرر هوا البنات ، فانهن المونسات المجهزات ، والمربيات ،

المبيكات »

« ما من احد يدرك ابنتين ، فيحسن اليهما ما صحبتاه ، الا دخل الجنة »

« من كانت له ابنتان ، او اختان ، فأحسن اليهما ما صحبتاه ، كنت انا ، وهو ، في الجنة كهاتين »

« من كانت له ثلاث بنات ، او اخوات ، فصبر على لاوائهن وضرائهن ، ادخاه الله الجنة بفضل رحمته اياهن »

هذا وفضلا عن انكار الاسلام كره الامم السالفة للبنات ، والنهي عنه ، فقد كبر عليه ايضا الحيف الشديد في معاملتهم اياهن . من مثل تجويز اليهود واليابان وغيرها بيع بناتهم ، بيع الرقيق ، وتسويغ الصين وقدماء الرومان ، والجرمن ، تأجيرهن لميعاد .

جبرا لقلوبهن ، ورفعاً لمنزلتهن ، حض النبي على العطف عليهن ، بل على تقديمهن على البنين في مداعبة الاولاد وفي العطايا فقال :

« من خرج الى سوق من اسواق المسلمين ، فاشترى شيئاً فحمله الى بيته ، فخص به الاناث دون الذكور ، نظر الله اليه ، ومن نظر الله اليه لم يعذبه »

« من حمل طرفه من السوق الى عياله ، فكأنما حمل اليهم صدقة حتى يضعها فيهم . وليبدأ بالاناث قبل الذكور ، فانه من فرح انثى فكأنما بكى من خشية الله ، ومن بكى من خشيته حرم الله بدنه على النار »

هذا وفضلا عن ذلك ، فقد روي عن نبينا كثير بشأن اصلاح البنات مما يكاد يجعل القاريء يحسب ان الاسلام يفضلهن على البنين ، ولكن

ذلك لم يكن الا عن حكمة ورغبة في تعديل الافراط العام، وحباً في التوازن بين معاملة الجنسين .



الزوجة لم تكن الزوجة في نظر الامم القديمة رفيقة الرجل ومكملة له ، بل كانت تابعة له قاصرة من جملة التابعين ، ولكن لها درجة علم ، الرقيقات . ولذلك كان الرجل يستأثر بالسلطة ، سواء عليها او على اعمالها او على املاكها !

غير ان الاسلام اصحح كثيرا من ذلك ، ولا سيما في الاحكام المتعلقة بها ، من تملك وتصرف ، ووراثة ، وشهادة ، وغير ذلك من حيث تعدد الزوجات والطلاق ، كما سنبينه بعد ؛ ولم يهمل ايضا التوصية بمعاملتها معاملة الرأفة والرحمة :

استعبدت الامم القديمة المرأة واستعبدت فيها ، حتى لم تعد تأمن شذوذها ، ولذلك تقرر لديهم ان يبسطوا عليها وصاية الرجل طول حياتها فمن سلطة والدها الى سلطة بعلمها ، واذا مات زوجها فتصير تحت وصاية ابنها البكر ؛ والا فتحت تصرف اهله .

ولم تستثنى مصر الشهيرة في حسن معاملتها المرأة ، من تسليط الرجل عليها ، فلقد شوهد بين نقوش المقابر ، ما يفيد ان اعتبار النساء فيها كان على نسبة تقديسهن الحقوق الزوجية ^(١) فضلاً عن انه قد ذكر المورخون

ان المرأة المصرية منذ حكم «بوخورس» حتى داريوس ، الاول ، كانت متاعاً للرجل .

واما شريعة البراهمة فانها تكاد تكون اقصى الشرائع على الزوجة ، حتى ذهب (مانو) الى انها لا تتحرر من سلطة زوجها ، لا في بيعها ولا في هجرها ^(١)

وقد افراط البراهمة حتى عمد الارامل للآحاق بازواجهن حرقاً بالنار ، و اذا لم يفغان ذلك فلم يكن يسلن من سلطة اهل اولئك الازواج . وما كان (كنفوشيوس) نبي الصين مخالفاً لمانو نبي الهند في استعباده المرأة : فقد اوصى بوجوب خضوعها لزوجها ، وتقديس اهلها الى درجة الافراط ، وبنقل السلطة عليها من زوجها اذا توفي ولم يكن له ابناء ، الى ابويه ، حتى ان لهما ان يزوجاها من شاء ^(٢)

وكذلك لم يشذ قدماء الغربيين عن امر استعباد المرأة ، بل ان برابرة اوروبامثلها جعلوها تحت وصاية وامها وهي ابنة ، فقد القوها واملا كها في قبضة بعلمها متى تزوجت ^(٣)

وبلغ من الجرمن انهم جوزوا للزوج بيعها وتقديمه لضيوفه والتوصية بها لسواه ^(٤) .

علي ، انا اذا وجدنا لهم عذراً بما كان عليه هو ، لاء البرابرة من الجمالة ، فاعذر اليونان الشهيرة بمضارتها ، وهي تعتبر كذلك الزوجة من مقتنيات

Lois de Manou L. IX P 46 (١)

Simon, Nouvelle revue, 1886 P. 406 (٢)

C. Letourneau La condition de la Femme P. 465 (٣)

P. A. Rosier. la question Féministe P. 217 (٤)

الرجل^{٢٤} وتجهجه الساطة عليها الى حد انها اباحت للزوج ان يوصى لمن يشاء بالساطة على زوجته بعد موته ، ويقيم من اراد قياً عليها .

وكذلك يقال عن الرومان الذين كانوا الى عهد الامبراطور «ديوكلتين» [٢٨٤-٣٠٥] يجهلون من الهد الى الحد في قبضة اليد حسب اصطلاحهم in Manu

فاذا كان دذا شأن دوء لاء المتمدنين فلا غرابة بعد في امتهان غرب الجاهلية الزوجة ، وظلمهم اياها واستعبادها ، حتى انهم اعتبروها من جملة تراث زوجها

روى البخاري وابو داود انهم كانوا اذا مات الرجل فاولياؤه احق بامرأته ، ان شاء بعضهم تزوجها وان شأوا زوجها ، وان شأوا لم يزوجوها ؛ فهم احق بها من اهلها

وكان اهل يثرب (المدينة) في الجاهلية اذا مات الرجل وله زوجة ورثها من يرث ماله ، وقد يعرضها ويضيق عليها ، ويمنعها من الزواج حتى تفتدي منه بمال . وكذلك كان في تهامة ، يسي ، احدهم صحبة المرأة حتى يطلقها ويشترط عليها ان لا تتزوج الا ممن اراد حتى تفتدي منه ببعض ما اعلاها .

وكان بعض اهل الجاهلية يضر المرأة ويضيق عليها لتسقط عنه المهر اذا طلقها^{٢٥} ، او يبهتها بفاحشة لتفتدي منه بما اعطاها ، الى ما هنالك من الاساليب المتنوعة في ظلم الجنس اللطيف

فلما ظهر الاسلام ابطل كل ذلك ، معظماً شأن الزوجات فارضاً لهن مثلما عليهن في الحقوق

وعدا الاحكام التي سنذكرها ،فانه نهى عن تلك التقاليد المجحفة .
فقال في منع وراثتهم النساء بعد ازواجهن « يا ايها الذين آمنوا لا يجل
لكم ان ترثوا النساء كرهاً » واورد في النهي عن الطغيان والافتراء
عليهن قوله « ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن »

كما انه نبه للخطأ العام في فهم معنى ميزة الرجل عن المرأة ،واوضح
انها والرجل من نفس واحدة فقال « يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم
من نفس واحدة ، وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً »
وقال « ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجاً لتسكنوا اليها وجعل
بينكم مودة ورحمة ، ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون »

وفضلاً عن ذلك فان الشريعة الاسلامية طافحة بالحض على حسن
معاشرة الزوجات والرافة بهن :

فقد جاء في القرآن الكريم « وعاشروهن بالمعروف ، فان كرهتموهن
فمسى ان تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً » فضلاً عما هنالك من
الاحاديث المتعددة ، كقوله :

« خيركم خيركم لنسائه ، وانا خيركم لنسائي » « اكل المؤمن ايماناً احسنهم
خلقاً والطفهم باهله » و « ما اكرم النساء الا كريم ، وما اهانهن الا لئيم » و « اتقوا
الله في الضعيفين : المرأة والرقيق » و « من صبر على سوء خلق امرأته ، اعطاه
الله من الاجر مثلما اعطى ايوب على بلائه . ومن صبرت على سوء خلق
زوجها اعطاها الله مثل ثواب اسية امرأة فرعون »

هذا وقد بلغ من عناية النبي بالزوجة ، ان اوردها في الوصايا
الثلاث التي كانت آخر ما اوصى به ، وكان يتكلم بها حتى
تلجج لسانه ، وانقطع كلامه ، وهي : « الصلاة الصلاة » وما ملكت ايمانكم

لا تكلفوهم ما لا يطيقون ، الله الله في النساء ، فانهن عوان بين ايديكم ،
اخذتموهن بامانة الله ، واستحظتم فروجهن بكلمة الله .

هذا وزيادة عما اورده من وصايا الاسلام في حسن معاشره النساء ،
فاننا نذكر هنا ما عمل بالفعل من الاحكام في اصلاح حالهن . اعتبر
ذلك في تقديمه حقوق الزوجية في الارث على حقوق الوالدين ، وقد بين
سبب ذلك الاستاذ السيد محمد رشيد رضا في تفسير المنار عن الامام
الشيخ محمد عبده فقال :

« ذلك ان الوالدين ، يكونان عند زواج الوالد عريقتين في الاستقلال
بانفسهما في المعيشة من جهة ، و اقل حاجة الى المال من الاولاد وازواجهن
اللذين واللواتي في سنهم غالباً ، لانصرام اكثر اعمارها ، ولا نهما اذا احتاجا
الى مال الاولاد ، كان ذلك على مجموع اولادها .

واما الزوجان فانهما يعيشان مجتمعين ، كل منهما متمم لوجود
الآخر ، حتى كأنه نصف ماهيته ، ويكون ذلك بانفصال كل منهما عن
والديه لاتصاله بالآخر ، فهذا كانت حقوق المعيشة بينهما آكد ، ولهذا
تقرر في الشريعة ان يكون حق المرأة على الرجل في النفقة هو الحق الاول :
فاذا لم يجد الا رغيقين وسد رمقه باحدهما ، وجب عليه ان يجعل الثاني
لامرأة ، لا لأحد ابويه ولا لغيرهما من اقاربه . فصلة الزوجين اشد واقوى
صلة حيوية اجتماعية . حتى ان وصلة البنوة فرع منها ، وان كان حق
الاولاد اقوى من جهة اخرى . » اهـ

وكذلك عمل الاسلام على تحسين حال الزوجة ، اذ رفع عنها (على
قول) واجبات الخدمة والنفقة البيئية ، وعناؤ تربية الاولاد ، وجعل ما
تأتيه في هذا المسبيل تبرعاً وكرماً منها

سياسة بالغة لتحويل تلك الافكار التي كانت مجبولة على الاعتقاد بان المرأة بمقام الرقيق، لما في ذلك اولاً من تنبيه النساء لتدللهن على ازواجهن بما يفعلنه عادة في بيوتهن، وهو فوق الواجب، وثانياً من تعديل افكار الرجال، وسلوكهم سبيل معاشرتهن بالمعروف، احتفاظاً بسكوتهن على خدمتهن لهم ولعائلتهم:

روي ان رجلاً جاء عمر بن الخطاب يشكو اليه خنق زوجته، فوقف في بابه ينتظر خروجه، فسمع امرأته تستطيل عليه بلسانها، وهو ساكت لا يجر جواباً، فانصرف الرجل قائلاً: « اذا كان هذا حال امير المؤمنين فكيف حالي؟ » فخرج عمر فرآه مولياً، فناداه وقال له « ما حاجتك؟ » فقال « يا امير المؤمنين، جئت اشكو اليك خلق زوجتي واستطانتها علي، فسمعت زوجتك كذلك، فرجعت وقلت: « اذا كان هذا حال امير المؤمنين مع زوجته فكيف حالي؟ » فقال: « يا اخي، ني احتملها لحقوق لها علي، انها طباحة لطعامي، خبازة لخبزي، غسالة لثيابي، مرضعة لولدي، وليس ذلك بواجب عليها، ويسكن قلبي بها عن الحرام، فاننا احتملنا ذلك، فقال الرجل « يا امير المؤمنين وكذلك زوجتي، قال: « فاحتملها فانها مدة يسيرة^(١) »

علي ان ابا بكر بن ابي شيبة والجوزجاني قالوا: عليها ذلك، واحتجوا بقضية علي وفاطمة: فان النبي قضي على ابنته بخدمة البيت، وعلى علي بن ابي طالب كان خارجاً من البيت من عمل: رواه الجوزجاني، قال: وقد قال عليه السلام « لو كنت امرأ احداً ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد

لزوجها، ولو ان رجلاً امر امرأته ان تنتقل من جبل اسودالى جبل احمر او من جبل احمر الى جبل اسود، لكان نولها (اي حتمها) ان تفعل ذلك، ورواه باسناده، قال: فهذا طاعة فيما لا منفعة فيه، فكيف بموئنة معاشه؟ وقال الشيخ تقي الدين «يجب عليها المعروف من مثلها لمثله» وجاء في الانصاف: «والصواب ان يرجع في ذلك الى عرف البلد»

وبعد فقد يرد بهذه المناسبة قولهم: «إذا لم يكن علي الزوجة خدمة بيتها، وارضاع ولدها، وتربيته فمن الزم بذلك؟»

اعتراض في محله، ولكن من ينظر الى ان عرب الجاهلية بل كثير من الامم القديمة، كانوا يرثون نساء الرجل اذا مات، كجملة الامتعة، يعلم كم هي الفائدة في ان يقال لهم: انها حتى في الخدمة والتربية تتفضل عليكم اذ تفعل ذلك فوق واجبها:

ولا يخفى من ان يأتي هذا الامر بتأثير سيء، مع تأثيره الحسن، من حيث تمسك النساء عن العمل البيتي اذ ان ميلهن له، ولتربية اولادهن امر فطري ربما يثرون اذا منعن عنه.

وفي الاجمال فان الاسلام وان جعل الرجل سيد المرأة فهو قد جعل ايضاً الزوجة راعية بيتها، كما قال صاحب الرسالة: «كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته، والامير راع والرجل راع على اهل بيته، والمرأة راعية على بيت زوجها وولده، فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته»^(١)



الامم : بينا في الكلام عن عهد الامومة ، ما كانت عليه الامم من المنزلة الحسنة ، حينما كانت في ادوار البشر الاولى ، مرجع اولادها الوحيدة ، وكيف استأثر الرجل من ثم بالسلطة عليها ، وعلى العائلة .

غير ان المدقق في احوال الامم على اختلاف زمانها يز الام على وجه عام احتفظت بشيء من عهد الامومة ، مما بقي لها من المنزلة عند اولادها . ولكن الرجل مع ذلك قاسمها النصيب الاكبر من تلك المنزلة ، بما جعله يتقرر في علومه القديمة بانها وعاء فقط . وانما هو المصدر والاصل ولذلك فان شرائع الهند والصين ، وفارس ، واليونان ، والرومان ، واليهود ، والعرب ، اجتمعت على تقدم الاب على الام في توصية الابناء فيهما :

فشريعة البراهمة ، وان قالت « احترم اباك وامك » غير انها طالما اضافت الى ذلك ، ان احترام الوالد هو وحده يفتح لك ابواب السماء ،^(١) ومثلها شريعة بوذا ، وكذلك اليونان والرومان ، فانهما وان كانتا تفتحان للمرأة بالاموم ن باب اخلاص من العبودية ، الا انهما كانتا تقدمان الاب عليها في الاكرام ، والاحترام وهكذا الفرس وعرب الجاهلية فضلاً عن اليهود وقد اوردنا قول موسى حيث قدم الاب على الام .

غير ان الاسلام ، تحسباً لحال المرأة على الاجمال ، خالف سنة بقية الامم في ذلك . فهو وان حض كشير اعلى اكرام الوالدين كليهما ، على السواء ولكنه قدم الام تارة وخصها بالذكور طوراً : فعن ذلك ما وردانه :
 'جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال « يا رسول الله ، من احق الناس بحسن صحابتي ؟ » قال : « امك » قال « ثم من ؟ » قال : « امك »

قال «ثم من؟» قال «امك» قال «ثم من؟» قال «ابوك»
 وقد وصى النبي بالام وقدامها في مواضع كثيرة، كقوله:
 «بر امك واباك، واختك واخاك، ثم ادناك، فادناك»
 «بر الوالدة على الولد، ضعفان»

«دعوة الوالدة اسرع اجابة» قيل يا رسول الله ولم ذاك؟ قال هي
 ارحم من الاب، ودعوة الرحم لا تسقط»
 على ان الاسلام كما وصى في البنت، والاخت والزوجة، والام،
 فلم يهمل احوالها ايضاً: فقد روي انه اتى النبي رجل فقال: «اني اذنبت
 ذنباً عظيماً، فهل لي من توبة؟» فقال: «هل لك ام؟» فقال: «لا» قال «فهل
 لك من خالة؟» قال «نعم» قال «فبرها»

وهكذا فلم يهمل دوراً من الادوار التي تتر فيها المرأة، الا حض على
 برها فيه، والرافة بها، وحسبه بذلك اصلاحاً في شئون صحبتها ومعاملتها.



اصح الاسلام بالهنس الزوجية

ان الاسلام وان اثبت ما كان موجوداً من العوائد القديمة التي لها
 علاقة بالروابط بين الرجل والمرأة: مثل تعدد الزوجات، والتسري،
 والطلاق، والحجاب. الا انه اولا: جعل لذلك عند العرب حدودا كانت
 مجهولة، فقيدهم بعد ان كانوا مطلقةين؛ وثانياً: اثبت للمرأة بين تلك
 الحدود، حقوقاً حسنت حالها نوعاً

الزواج : نظر الاسلام للحياة الدنيا غير نظر النصرانية اليها . فقد اعتبرها ساحة عراك ، وتنازع بقاء ، وان الفوز فيها للاقوى والانسب فكما دعا للاخرة ، لم ينس الدنيا ، فورد عدد من امثال قوله : « اعمل لدنياك كأنك تعيش ابدا ، واعمل لآخرتك كأنك تموت غدا » .

وكما نهى عن اعتزال الدنيا بالتقشف ، مظهر افضلية السعي ، واعالة العيال على مجرد العبادة والاعتزال فجاء بالقران « فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله » فانه حض على الزواج كثيرا فورد في الحديث : « تناكحوا تناسلوا فاني اباهي بكم الامم يوم القيامة » .

ولما كان من مطامح الاسلام الاساسية التغلب والفتح ، تأييد الدين ، وكان تعدد الزوجات من الوسائل التي تؤدي الى بلوغ تلك المطامح فضلا عن انها تكفل املا ، فراغ الرجال تجاه النساء الكثيرات ، في امة حربية كالامة العربية ، رأى الاسلام من مصلحته اثبات عادة التعدد ولم يلبث التاريخ ان ايد ما كان للمسلمين من الفائدة في تعدد الزوجات اعتبر ذلك بتول درابر . اذا كانت الحيانة ادخلت العدو (اي العرب) لاسبانيا ؛ فان تعدد الزوجات هو الذي ايد الفتح (١) .

بيد انه لما كان الاسلام بمقام المصلح الاجتماعي ، فاند جعل اولاً للتعدد حدا ، واقام ثانيا جوازه شروطاً ، واثبت فيه للمرأة حقوقاً ، فالغى بذلك فوضى اجاهلية . فانه لم يكن لتعدد الزوجات عند العرب نظام ولا حد ، حتى ان بعضهم كان له نحو مئة زوجة كما جرى في تاريخ اليهود . فالاسلام ابطل هذا الافراط بالتعدد وجعل له حدا الى اربع

نسوة مشترطاً امكان العدل بينهما ، فورد في القران : فانكحوا ما طاب
لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ، فان خفتن ان لا تعدلوا فواحدة . .
ثم استدرك بـقام اخر عدم امكان العدالة التامة بقوله : ولن تستطيعوا ان
تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ، فأمر بالعدل جهد الامكان بين الزوجات
بقوله عقيب ذلك " فلا تميلوا كل الميل " اي الى واحدة منهن فتسيئوا
الى سواها .

وقد استنتج بعضهم من هذه الاحكام عدم جواز التعدد لتعليق الاباحة
على العدالة ، مع عدم امكان العدل ، ولا غرابة بذلك ، فطالما فسرت
اقوال الشرائع حسب روح المدينيات . فكما ان المسيحيين قدروا ان
يجدوا في دينهم ما يحظر تعدد الزوجات ، وهولم يتعرض لذلك ، فالمسلمون
يسهل عليهم ايجاد حكم بمنع التعدد ، مراعاة لروح العلم العامة ، وتطور
الحياة ، وترقي النساء

ذلك لان من قواعد الاسلام " تتبدل الاحكام بتبدل الازمان " .
و« درء المفاسد اولى من جلب المنافع » ، و« المعروف بين الناس كالمشروط
بينهم » ففضلاً عن اباحة الاسلام للمرأة ، ان تشترط على زوجها حين العقد
ان لا يتزوج من سواها ، فقد قضى بانه اذا جرت العادة على عدم التعدد ،
كانت بمنزلة شرط ، ومنع ، لمن يريد تجاوزها . قال في الاقتناع « الشرط
بين الناس ما عدوه شرطاً فلو تزوج من قوم لم تجري العادة بالتزوج على
نسائهم ، كان بمنزلة شرط ان لا يتزوج على امرأته »

لا يخفى ان الزواج هو بالحقيقة عقد مثل بقية العقود كالشركات والاتفاقات. بل هو اقرب شيء لتعاقد اثنين على شركة اقتصادية متساعدين متضامنين، فيتوزع بينهما العمل على حسب استعداد كل منهما. فكما ان كل عقد شركة اما للهنا او للشقاء، ولما كان من المعقول والمطلوب وجوب انحلال كل عقداً للشقاوة، لان القوانين وضعت لسعادة البشر، وليس لتعاستهم؛ صار من الواجب خضوع عقد الزواج للانحلال اسوة بغيره، متى امسى يحول دون الهنا.

فلهذا الاعتبار وضع الطلاق مذوضع الزواج، واثبتته على شروط كل الشرائع ما عدا اكثر الكنائس المسيحية، ولكن المدنية الحديثة، لم تأبث ان رأت ضرورة الهيئة الاجتماعية اليه فوجدته في انظمتها ومنحت المرأة الحق فيه، اسوة بالرجل.

وقد جرى الاسلام مجرى بقية الشرائع في اثبات الطلاق، غير انه نهى عن اتيانه لغير ضرورة، واصلح في نظامه، وشروطه، وحول المرأة حقاً في الرجوع اليه بواسطة القاضي حين الحاجة.

جوزت الشريعة المحمدية الطلاق، مثلما اباحت المحظورات ايضاً، للضرورات والحاجة، ولكن ما كان من الطلاق رغبة التلذذ، فقد ورد النهي عنه، بقول الرسول، 'ابغض الى الله الطلاق' وقوله 'لعن الله الذواقين والذواقات'

وقد قال الامام صاحب بهوبال عن الذواقين الذين ينقادون للشهوة فيعمدون للطلاق - 'ولا فرق بينهم وبين الزناة من جهة ما يرجع الى

نفوسهم . وان يوزوا عنهم في اقامة سنة النكاح والموافقة لسنة المدنية .
وقال الغزالي عن الطلاق : « يكون مباحاً ، اذا لم يكن فيه ايذاء
بالباطل ، ومهما طلقها فقد آذاها ولا يباح ايذاء الغير الا بجنابة من
جانبها او ضرورة من جانبها . قال تعالى (فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن
سبيلاً . »

فلذلك ولما كان الطلاق ليس يوءذي فقط بل قد يوءدي الى شقاء
اولاد ، او تعاسة احد الزوجين ، كان محظوراً في الدين اذا لم يترتب على ضرورة .
ومع هذا ايضاً قضت الشريعة ، قبل الفراق ان يصير التثبيت في الاصلاح
بين الزوجين فجاء بالقرآن الكريم « فان خفتم شقاق بينهما ، فابعثوا حكما
من اهلها ، ان يريدوا اصلاحاً ، يوفق الله بينهما » وكذلك « وان امرأة
خافت من بعلها نشوذاً ، او اعراضاً ، فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما
صلحاً ، والصلح خير ؛ واحتضرت الانفس الشج ، وان تحسنوا او تتقوا فان
الله كان بما تعلمون خبيراً »

وزيادة على ذلك بلغ من حرص الشريعة على دوام الرابطة الزوجية
ان جوزت بعد الطلاق اعادة عقد الزواج ، وحسرت الطلاق في دفعيتين
يباح للرجل فيهما ان يراجعها ، قبل ان تنقضي عدتها .

هذا واما ما جمعه الاسلام للمرأة من الحقوق في الطلاق وما اصلحه
بهذا الشأن فهو : كثير فقدم منع ما كان يجريه العرب من مضارة الرجل اياها
بالطلاق ، مثل شاء ان يضارها كما بينا ذلك ، وصرح القرآن بالنهي عن اخذ
شيء من المهر اذا كان الطلاق من الرجل فقال « واذا اردتم استبدال
زوج مكان زوج ، واتيتم احدهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً . اتأخذونه
بهتاناً وثامناً مبيناً ؟ »

• الطلاق مرتان فامسك بمعروف او تسريح باحسان ، ولا يجل لكم ان تأخذوا مما آتيموهن شيئاً الا ان يخافا ان لا يقيما حدود الله ، فان خفتم ان لا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به ، تلك حدود الله ومن يتعدى حدود الله فأولئك هم الظالمون »

وزجر الاسلام ايضاً ، عما كان يفعله العرب ، من عضل النساء ، و ايهاتهن بالفواحش ليفتدين منهم كما قدمنا ؛ فقال • ولا تعضلوهن بتذهيبوا ببعض ما آتيموهن « كما انه نص على النهي في الزواج من امرأة الاب بعد طلاقها ، او وفاته بقوله « ولا تنكحوا ما نكح ابواكم

* قال الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده في الاحسان الى المطلقة في تفسير المنار « ان أخذ الرجل شيئاً من مال مطلقته مناف للاحسان . فالامر بالاحسان يستلزمه . وانما صرح به لمزيد رافته سبحانه بالنساء . وتأكيده تحذير الرجال الاقوياء . من ظلمهن وهضم حقوقهن . وقد كرر هذا النهي ومنه قوله في سورة النساء • وان اردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيم احداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً » الخ الايتين ، ومحل هذا الحكم اذا كان الزوج هو الذي اختار فراق المرأة ورغب عنها ، واما اذا كانت هي الراغبة عنه الطالبة لفراقه وخيف ان تتوسل اليه بالنشوز وسوء العشرة ليكرهتها اياه او لسوء خلقها المضارته لها فلا جناح عليهما حينئذ فيما يأخذ منها لاطلاق سراحها . اذ لا يكلف خسارة امرأة وماله بغير ذنب منه ولذلك قوله تعالى « الا ان يخافا الا يقيما حدود الله » التي حددها للزوجين من حسن المعاشرة والمماثلة في الحقوق مع ولاية الرجل والتعاون على القيام بامر المنزل وتربية الاولاد وعدم المضارة .

من النساء ، الا ما قد سلف : انه كان فاحشة ، ومقتاوساء سبيلا .
واما من حيث حق الطلاق نفسه ، فقد اباح الاسلام للمرأة ان
تشرط بالعقد ، ان يكون لها حق الطلاق اسوة بالرجل . على انها لا
تحرم هذا الحق ايضاً ولو اغفلت هذا الشرط . فان لها ان تطلب من زوجها
ان يطلقها . ولها ان ترضيه بالمال في سبيل انفكك العقد ، وان امتنع فتقدم
شكايتها للقاضي فيفسخ بينهما ان تحقق ظلامتها .



الحجاب

حدث كثيرا ، لبعض الكتبة العصريين ، ان حادوا عن مقررات
الدين ، في اثناء محاولتهم التطبيق بينه وبين مستحسنيات التمدن الحديث .
ومن ذلك ما جرى في قضية الحجاب ، وذهاب بعضهم ، الى انه غير
شرعي . اما نحن فلما كنا بمقام المؤرخ ، معولين على تطاب الاصلاح من
غير طريقة معارضة الاحكام ، وانما في مجارة الدين ، من حيث انه قام
على اسس انتخاب الاصلاح دائما ، وجعل اجماع المسلمين ، قاعدة اساسية ؛
فان ذلك فانا نتحرى جهدا ذكر الاشياء على حقيقتها قدر الامكان .

والذي استنتجناه بخصوص الحجاب ، ان الاسلام لم يحول فيه عما
كان عند الجاهلية ، قدر ما اصاح من شوئهم الاخرى ، بل انه اثبتته جرياً
على سنة معظم الشرائع والمدنيات السابقة فضلا عن العرب .
ولما كان الحجاب يقسم الى قسمين :

١ - ما يفيد الزنا

٢ - ما يفيد الخمر

فنجري على حسب هذا التقسيم ، في الكلام عن احكام الاسلام
ببدا الموضوع ، ثم نختم البحث في ايراد حكمه ، بشأن روية الخطيبة

.....

« قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم ، ذلك اذكى
لهم . ان الله خبير بما يصنعون . وقل للمؤمنات يغضن من ابصارهن
ويحفظن فروجهن ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها ، وليضربن بخمرهن
على جيوبهن ، ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن او آبائهن او آباء
بعولتهن او ابنائهن او ابناء بعولتهن او اخوانهن او بني اخواتهن
او نسائهن او ما ملكت ايمانهن او التابعين غير اولي الاربة من الرجال
و الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ؛ ولا يضربن بارجلهن ليعلم
ما يخفين من زينتهن ، الى قوله « تفلحون »

« يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن
من جلابيبهن »

هاتان هما الآيتان اللتان وردتا بالقرآن الكريم بشأن الستار .

فذهب العلماء مذاهب في تعيين العورة من النساء ، التي امر الاسلام
بسترها ، اهمها مسألة ستر الوجه واليدين . فالذين اباحوا سفور الوجه
واليدين استندوا بالجملة على الآية الاولى حيث استثنت الزينة
الظاهرة فجوزت ابدائها « ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها » ورأوا
تأكيداً لمذهبهم فيما روي عن عائشة انها قالت : « ان اسماء بنت ابي بكر

دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليها ثياب رقاق فقال لها :
يااسماء ان المرأة اذا بلغت المحيض لم يصلح ان يرى منها الا هذا وهذا :
واشار الى وجهه وكفيه .

وممن ايد ذلك شاه ولي الله في كتابه « حجة الله البالغة » حيث
يقول : « فرخص فيما يقع به المعرفة من الوجه وفيما يقع به البطش في
غالب : الامر وهو اليدان وأرجب ستر ما سوى ذلك »

على ان بعضهم صرح بكشف الزراعين والقدمين ايضاً ، واما الذين
انكروا سفور الوجه ، فلهم ايضاً جملة ادلة ومستندات ، منها قول البيضاوي
« لا يدنين عليهن من جلابيبهن » اي يغطين وجوههن وابدانهن بملاحفهن
ان يرزن حاجة . و(من) للتبعيض . فان المرأة ترخي بعض جلابيها على
وجهها وتلتحف ببعض « ومنها ما اورده الخازن عن ابن عباس : « امر
الله نساء المؤمنات ان يغطين رؤوسهن وجوههن بالجلابيب ليعلم انهن حرائر »
تلك هي زبدة براهين كل من اصحاب الحجاب والسفور الدينية
وماذا ترى يرجح بينها ماعدا الدين ؟

هو التاريخ : فمن يدقق بعين المؤرخ في مسألة الحجاب في صدر الاسلام ،
يثبت لديه ان عادة ستر الوجه كانت موجودة وقتئذ ، ويؤيد ذلك ما بيناه
من وجود هذه العادة قبل الاسلام وفي الجاهلية . فاذا سلمنا مع القائلين
بان نصوص الدين ليس فيها امر بستر الوجه ، فلا يمكننا التسليم معهم
بقولهم ان نساء الصحابة كن يخرجن سافرات الوجه ؛ بل ربما كان ستر
الوجه مرعياً من قبل الى حد لم يعد ثمة حاجة للخض عليه ، وفيما ذكرناه
بعد عن الحجاب في فصل منزلة المرأة العربية بصدر الاسلام ، براهين
وامثلة كافية تلخص حكم التاريخ .

على انه سيان ان صح السفور او الحجاب ، فمن الثابت ان الاسلام نهى عن التبرج وابداء الزينة للأغيار ، كما امر الرجال وانشاء معاً بغض الطرف مراعاة لادب كان من جملة مفاخر العرب : ادب افتخر به عنتره حيث يقول :

وأغض طرفي ان بدت لي جارتى حتى يوارى جارتى مأواها

هذا واما الحجاب المقصود به منع اختلاط الجنسين ، فقد ورد في القرآن بحق نساء النبي اذ قال مخاطباً اياهن وأصحابه :

« يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يوذن لكم . واذا سألتموهن متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب ، ذلك اطهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان تنكحوا من بعده ابداً ان ذلكم كان عند الله عظيماً »

« يانساء النبي لستن كاحد من النساء ان اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض ، وقلن قولاً معروفاً ، وقرن في بيوتكن ، ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى »

فقد قيل ان هذا الخطاب لما كان خاصاً بنساء الرسول ، وكانت اسباب التنزيل خاصة بهن ، لا تنطبق على غيرهن ، صار الحجاب ليس بغرض ، ولا بواجب على احد المسلمين^(١) وقال غيرهم انه وان كان الخطاب خاصاً الا ان حكمه عاماً .

والذي يرجح لدينا ان الاسلام منع الخلوة بين الذكر والانثى غير المحرم ، ولكنه لم يحرم اجتماع الجنسين ، وخروج النساء لحوائجهن

اجل منع الخلوة لما جاء في الحديث « لا يخلون رجل بامرأة الا مع ذي محرم » « لا يخلون رجل بامرأة فان الشيطان ثالثهما و لا تلجوا على المغيبات » واما اجتماع الجنسين في المجالس والاسواق فاذا قلنا بعدم تحريره فلا نذك بان الاسلام كان يرجح عدم الاختلاط كما يستفاد ذلك من خطاب الكتاب للنساء النبي « وقرن في بيوتكن » الآية . وقد روى في ذلك كثير عن صاحب الشريعة . مثل قوله « باعدوا بين انفاس الرجال والنساء » وقوله « اقرب ما تكون المرأة من وجه ربها اذا كانت في قعر بيتها . وان صلاتها في صحن دارها افضل من صلاتها في المسجد وصلاتها في بيتها افضل من صلاتها في صحن دارها . وصلاتها في مخدعها افضل من صلاتها في بيتها »

على ان النبي وان حيب المرأة بالبيت غير انه مع ذلك لم يمنعها من الخروج لحوائجها وللمساجد وللمجالس العلم العيني او في الاعياد معلقاً ذلك على رضا زوجها الا بالعلم الديني لحاجتها اليه وذلك فيما اذا لم يفدها زوجها كما سيأتي

وقد روى عن عائشة قالت « خرجت سودة بنت زمعة ليلاً فرآها عمر فعرفها » فقال انك والله يا سودة لا تخنين علينا » فرجعت الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له وهو في حجرتي يتعشى وان في يده لعرقاً » فانزل عليه فرفع عنه وهو يقول قد اذن الله لكن ان تخرجن لحوائجكن^(١) واما مكالمة النساء للرجال فقد جاء عنها في « المنار » الاغر ما يأتي :

* المغيبات جمع مغيبة وهي التي غاب عنها زوجها .

(١) البخاري كتاب النكاح ص ٢٢١

• واما الامر الثالث وهو حكم الشرع في هذه المكالمة، فالمعروف ان الشرع
انما حرم الخلوة بالمرأة الاجنبية، واخبار الصدر الاول مستفيضة بمكالمة
النساء للرجال وحديثهن معهم في الملا دون الخلوة، وكفاك ان نساء النبي
صلى الله عليه وسلم - وهن اللاتي امرن بالمبالغة في الحجاب - كن يحدثن
الرجال، حتى ان السيدة عائشة كانت قائدة عسكر، ومدبرة له في وقعة
الجمل المعروفة. وما اخال ان مكابراً يقول انها لم تكن تكلم احدا منهم
الا اذا محرم (١)

وهنا مجال ان نذكر ان النبي وان امر بلزوم الغيرة على النساء الا انه
تهى عن الافراط فيها، فما جاء بذلك قوله، ان من الغيرة غيرة يبغضها
الله عز وجل وهي غيرة الرجل على اهله من غير ريبة « فالاعتدال في كل
الامور هي بالحقية احكام الشرائع والمعقول

.....

واما النظر للخطيبة وانتقاء الخاطب لها بنفسه، فهذا ليس بما حافقط،
بل جاء الامر به، واما العادة بتوكيل نسوة من الاهل، في اختيار العروس؛
فقد فشت بعد عصر الاسلام الاول. ومع ذلك فان بعض العلماء انتقدها
وقتئذ: من ذلك قول الأعمش « كل تزويج يقع على غير نظر فامرهم
هم، وغم (٢) »

(١) المنار ص ح ص

(٢) قاسم امين تحرر المرآة ص ١٤٥

ويبرهن على تجيب الاسلام النظر الى الخطبة جملة اخبار واحاديث روى المغيرة ابن شعبة انه اراد ان يتزوج امرأة وحدث النبي عنها فقال له « اذهب فانظر اليها فانه اجدر ان يوءم بينكما » (اي ان يوءف بين قلبيكما) وحدث ايضاً محمد بن سلمة قال « خطبت امرأة فجعلت اتخبأ لها في نخل لها فقيل له • أتفعل هذا وانت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « اذالقى الله في قلب امرئ خطبة امرأة فلا بأس ان ينظر اليها »^(١)

وبعد فبالاجمال فان لعلماء الاصول قاعدة جلية ، تغني عما يلجأ اليه بعضهم من التكلف لتطبيق احكام الدين على روح العصر وهي : المعلول يدور مع العلة وجوداً وهدماً • فعليه اذا كان في شيء صالح الامة ، فيمكن ان يصار اليه عملاً في تقديم الاصلح ، ذلك لان غاية الاديان الاصلاح .

* * *

-٣-

اصلاح الاسلام بحقوق المرأة المدنية

نعم اصلاح الاسلام في قضية الحقوق الزوجية ، غير انا اذا قابلنا ذلك فيما فعله بحقوق المرأة المدنية فازاء اصلاحاته هذه لا نجد عمله بشأن تعدد الزوجات والطلاق والحجاب شيئاً مذكورا .

بل انما الذي امتازت به الشريعة الاسلامية من حيث تحسين حال المرأة ؛ هو نيا منحتة اياها من الحقوق المدنية ، التي حرما منها كثير من الامم من قبل ، ومن بعد .

ولبيان ذلك علمي التفصيل ، نجري بالكلام على التقسيم الآتي :

١ المرأة بالحقوق المدنية

٢ المرأة بالواجبات المدنية

٣ المرأة ازاء القانون

ونأتي في كل فصل علمي خلاصة مما جرت عليه الامم الاخرى في معاملة المرأة بياناً لتطور الافكار بالتاريخ ، وبرهاناً على ما اوردناه . وفي ذلك تتميم لهذا البحث من كل الوجوه لانه بعد ان تكلمنا فيما قبل عن نفوذ الرجل على شخص المرأة ، نتكلم هنا عن سيطرته على اعمالها واولادها .

المرأة بالحقوق المدنية

المقصود بالحقوق المدنية ، التملك والتصرف والعلاقة في الشؤون العامة ، وما اشبه ذلك فان حال المرأة ازاء هذه الحقوق تطور بالتاريخ مع تطور افكار البشر تطوراً كثيراً حتى بلغ الان مستوى المساواة .

ان الامم القديمة التي جعلت الرجل مالكا . شخص المرأة ؛ ليس بمستكثر عليها ان تقول ما كان يقوله برابرة اوروبه «لابنت ازاء الابن !» وان تمد سلطة الرجل ايضاً الى حرمانها من الارث ، والتصرف ، والى التولي على اموالها . ان ملكت . ثم الى منعها من الخدمات العامة : فقد بينا كيف ان الهند البرهمية ، والصين ، والجرمن ، وبرابرة اوروبه ، كانوا يحرمون المرأة من الميراث .

واليونان جرت مجراهم ، فلم تورث البنات الا حينئذ لا يوجد ذكور^(١) وكذلك قضت شريعة اسرائيل والمسيحية ابنتها : فماورد في التوراة من كلام الرب لموسى ، بشأن ما طلبه بنات صلفحاد بن حافر و« تكلم بني اسرائيل قائلاً ؛ ايمارجل مات ، وليس له ابن ، تنقلون ملكه الى ابنته . »

غير ان الشريعة الرومانية ، امتازت بهذا الشأن ، اذ جعلت للبنات نصيباً مما ترك الوالدون ، اسوة بالبنين :
كان الرومان اصحاب السلطة المطلقة عن اولادهم لايسألون ، في

البداية، عما يفعلون من حرمانهم غالباً البنات من حق الارث. وبلغ منهم وقتئذ من الاجحاف بحق النساء، ان شريعة (فوكونيا Voconia) قضت على الاباء الذين ليس لهم ابنا، بان لا يوصوا للبنات، الا بشرط من مالههم؛ ما عدا الطبقة السادسة الفقيرة، التي كانت بين طبقتي الاحرار والارقاء^(١). وكان الزوجات محرومات ايضاً من الارث، حتى واذا اوصي لهن فلا يرثن الا قليلاً.

غير ان ارتقاء الرومان العقلي، تكفل في تحوير افكارهم هذه تدريجاً، الى ان صارت شريعتهم في اواسط الجمهورية*، تلغي ما يوصى به من حرمان البنات. ثم لم تلبث ان ساوت نهائياً بين الجنسين في الميراث^(٢)، في حكم (يوستينيانس) الاول، (٥٢٧-٥٦٥ ق م) بيد ان عرب الجاهلية وان عاصروا الرومان؛ فانهم لبثوا على سنة البرابرة، من تخصيص الارث بالرجال الكبار، دون النساء والاطفال^(٣).

فلما ظهر الاسلام، انكر عليهم هذه العادة؛ وساوى بين الذكور صغاراً وكباراً؛ ولاعتباره الرجل رئيس العائلة ومطالباً وحده بالنفقات كافة، جعل نصيب الذكر من الميراث ضعف نصيب الانثى فورد في القرآن الكريم (يوصيكم الله في اولادكم للرجل مثل حظ الانثيين) فاشرك بذلك الاسلام النساء مع الرجال في الارث والتملك.

(١) Montesquieu Esprit des lois livr. XXX III .P

(٢) Laboulaye Histoire du droit de nuccessen des femmes sect. T. ch 4

(٣) اعلنت لجمهورية الرومانية سنة ٥٠٩ والنيت ٣١ ق م.

على ان المرأة ، وان نالت حق التملك احياناً لدى الامم في التاريخ فهل كانت مالكة بالفعل ؟ كلا ، بل انه كان من شأن اعتبارهم المرأة متاع الرجل ، ان يجعلهم يعتبرونها ايضاً وماملكت يداها ، تابعين لسيدها وذلك منتهي الاستعباد . فقد قال ارنست ثوكوفه « ليس من شيء يوضح الانحطاط المعنوي مثل الوصاية المالية

كيف تعاقب الشريعة المبذر ؟ - في منعه من حق التصرف بامواله .

كيف تقيد القاصر ؟ - في منعه من حق التصرف بامواله .

كيف تتسلط على غير الراشد ؟ - في منعه من حق التصرف بامواله .

فألحجر على الاموال ، هو اذاً موت مدني ومعنوي ، لان التصرف

والاعطاء ، والمناصرة ، والعمل ، والحياة هي ابنة التملك

فبناءً على ذلك فان قضية المقام الاجتماعي مرتبطة ارتباطاً شديداً في

مسألة المال . وان اطلاق يد الرجل في ثروة المرأة ، هو قضاء عليها ان تبقى

قاصرة ابداً ، كما هو عامل على بقائه السيد المطلق على افعالها ، وحتى على

نفسها تقريباً^(١)»

هذا وفضلاً عن الامم السابقة فان التمدن الحديث احتفظ طويلاً

في سنة تسلط الرجل على اموال الزوجة ، وكسبها ، وفي منعه من التصرف

والعقود الا بأذنه . بل هو جعل المرأة بالزيجة ، قاصرة اوفر من البنت

فالشارع بفرنسا وهي ام المدنية ، جعل القران الاشترائي * Communauté

E. Le Gouvé Histoire Morale des Femmes P.15 (١)

* المقصود بالاشترائي ما كان يدمج املاك الزوجين ويسدونه

Mariage par Communauté غير انهم جوزوا في العقد ان يشترطوا شروطاً خاصة بين

هو الزواج الاصلي ، وبموجب هذا النكاح ، فليس للرجل ان يتولى على كل املاك الزوجين المشتركة فحسب ، بل له ايضاً حتى الولاية على عقارات المرأة الخاصة^(١) وزاهيك باملاك البائنة (دوطه) المختصة بالمرأة^(٢) واما الزوجة فليس لها حتى في اثناء غياب בעلها ، ان تبيع شيئاً من الاملاك المشتركة ، بل ولا ان تتصرف في املاكها الخاصة من غير رضاه^(٣) وزيادة على ذلك فليس للزوجة على وجه عام ان تقبل هدية ايضاً بغير اذنه^(٤) في حين ان له الحق ان يهب ما شاء من الرياش المشتركة في بيتها^(٥) فضلاً عن اموالها المنقولة الخاصة^(٦)

والاغرب من كل ذلك انه ليس للمرأة ان تهب شيئاً من مالها بغير اذن زوجها ، سياتي في حال انفصالهما ملكياً ، اوجسدياً^(٧) .

هذا ومن جملة ميزة الرجل بالتملك والتصرف في قانون فرنسا ، ان ديون الرجل ، وما قد يكون عليه من جزاء ، تكفلها اموال الزوجين المشتركة . واما ديون المرأة فعليها وحدها ؛ الا ان تكون باذن الرجل^(٨) . ذلك لانه لا يجوز للمرأة الاتجار الا باذنه ، وإلا فكل عقودها تكون ملغية . أما اذا اذن لها صار مسؤولاً عن اعمالها^(٩) .

Maria Verona La Femme et la Loi P. 26 (١)

Code Civile Art. 1425, 1427 etc' (٢)

dite 1479 (٣)

dite 9 (٤)

dite 4422 (٥)

dite 1954 et 505 (٦)

Maria Veronez, La Femme et la loi p. 21 (٧)

id P. 11,27 et 28 (٨)

وفي الاجمال، فيمرجّب قانون فرنسا المعمول به الآن؛ علي الزوجة طاعة رجلها، والسكنى معه حيث اراد، واستئذانه في كل عمل، حتى في امر حضورها للمحكمة؛ فير افقها الا ان تكون متهمّة في جناية او مخالفة، فلها حينئذ ان تلي الدعوة بغير اذن منه. ثم ليس لها ايضاً ان تعطي، وتبيع، وترهن، وتشتري، وتأخذ، وتقبل هدية، الا برضاه خطأ.

وعلى هذا الذيق كان شان المرأة في بقية القوانين الغربية، بيد ان هذا التقييد، كبر على رجال الاصلاح مثل ستويار ميل الانكليزي، وركرتن السويسري، فما برحوا ينتقدونه حتى نجح انصارهم اخيراً بواسطة الحرب العامة، بالتسوية اجمالياً بين الجنسين بالحقوق السياسية والاجتماعية، كما فصلناه بكتابنا التالي عن المرأة.

غير انهم لم يفوزوا حتى الان في التسوية بين الزوجين فعلاً، واصلاح شأن المتزوجة.

على ان الافرنسيين يذكرون مع ذلك باخير الكني (مدام شمل) التي ما انفكت نحو ربع قرن تجاهد في سبيل استقلال الزوجة بكسبها. فصدر في ١٣ تموز ١٩١٧؛ قانون يمنح الزوجة اني تعمل عملاً منفردة عن زوجها، ان تتصرف بشمرة اتعابها، وبما تقتصده منها.

ولكن العرب سبقوهم بذلك في اربعة عشر قرناً ونيف: فاعتبروا المرأة على كفاية في الاحوال المدنية: من تملك، وبيع، وشراء، وهبة، ووصية، وشهادة، ووكالة، وايضاً، الى غير ذلك من التصرفات والعقود، بلا اذن من ولي اوزوج. وزيادة على ذلك خولها الاسلام حق الاستقلال في كسبها، وموردها، وبالولاية على اموالها؛ وناهيك في الترخيص لها بالاتجار واتخاذ مهنة حين الحاجة. ومما ورد في جواز مبايعة النساء

قول الرسول لعائشة • اشترى واعتق^(١) « ومما استند عليه علماء الإسلام في اشتراك الجنسين باحكام الشريعة ما عدا ما ورد به الاستثناء، كلبس الحرير مثلاً والتجلي بالذهب والفضة للنساء؛ قول الرسول ايضاً « انما النساء شقائق الرجال^(٢) . »

.....

ومثالما ان التولي على اموال المرأة ، والاستئثار بها دونها ، يشيران الى قدر امتهان حقةها ؛ فثم ما يدل هكذا بوضوح ، على اعتبارها كشيء من الاشياء . - تلك هي المساومة على البنات ؛ وتزويجهن من غير استشارتهن !

عادة ما اظلمها وما اضرها ؛ مشت بين البشر ، مذ توسع نطاق السلطة الفردية ؛ فاستعبد الرجل المرأة ، والاب الاولاد ، والقوي الضعيف ، استعباداً فادحاً .

فلقد بينا كيف ان المدنيات الاسيوية ؛ من هندية ، وصينية ، وأشورية ، وفارسية ، ويهودية ، كانت تمنح الاباء تارة : بيع الاولاد ، وطوراً ايجارهم لميعاد . وكيف انها كانت تسمح لهم في تزويج بناتهم على نسق بيع السلع ، واوردنا فضلاً عن ذلك عن عادة تزويج البنات في اشور ، ببيع الكاهن اياهن .

(١) صحيح البخارى ج ٤ ص ٧

(٢) ابن امير حاج • التقرير والتجويد شرح ابن همام ج ١ ص ٢٤١

وعلى طريقة آسيا هذه جرت الامم الاوروبية القديمة؛ حتى انه
عدا البرابرة وبقية الامم المتوحشة؛ فأن دولتي التاريخ : اليونان ،
والرومان ، ما كانتا خيراً من سواهما بهذا الامر :

فالأب في اليونان كان مطلق التصرف في زواج ابنته ، من غير ان
يكون لها حق ما في معارضته . واما عند الرومان فلم يكن له ذلك
فقط ، بل كان له ان يفصل بين ابنته ، وبين زوجها الذي اختاره بنفسه
قبل ؛ ولو كان لها اولاد ، ثم ولوتو ملد قلباهما على المحبة !^(١)

وتأصل هذا الاستئثار في نفوس الرومان الى حدان الامبراطورانطوان
(١٣٨ - ١٦١ م) الذي كان اول من فكر في اجحافه ، لم يتجرأ على ان
يأمر في منعه ، بل صرح برأيه فيه بطريقة النصيحة ،^(٢) حسبما رواه
لابولاي .

وجرى المسلمون في معظم الازمنة ، والامم القديمة . جري الامم القديمة
في المساومة على البنات حين خلبتهن من غير ان يرجعوا الرايهن ؛ وكان
ذلك عن تراث قديم احتفظ به معتنقو الاسلام . اما الدين الاسلامي فهو
يشترط لصحة العقد استشارة البنت في رفيق حياتها . بل هو جعل الايم
ايضاً ، اولى بنفسها من وليها . قال صاحب الرسالة : « الايم اولى بنفسها من
وليها ، والبكر تستأمر »

.....

* في نفسها . قيل يا رسول الله ان البكر تستحي ان تتصكلم ، قال أذنبا
سكوتها . « وفضلاً عن هذا الامر ، فان النبي علم المسلمين بالفعل انه
يشترط لصحة الزواج ارتضاء الزوجين : ففسخ عقودا لم تجزها النساء .
من ذلك ان خذاما الانصاري انكح ابنة له ، فكرهت ، فأتت الرسول
فرد عليها نكاح ابوها ، وتزوجت ابا لبابة بن عبد المنذر .

على انه احتياطاً لما قد يؤدي للشبهات ، اشترط النبي وجود ولي
للمرأة في عقد النكاح ، وشاهدين فقال . « لا تزوج المرأة المرأة ، ولا المرأة
نفسها ، فان الزانية هي التي تزوج نفسها . »

هذا ودقق الاسلام في كفالة حقوق المرأة ، حتى قيل بان الخليفة
عمر بن الخطاب ، امر بقصاص رجل اشتكته زوجته بأنه غشها ، إذ أخفى
شبهه بالخضاب لما خطبها .

ولا غر . فان الزواج هو من قبيل عقود الشركات السائرة ، ينكر
فيه الغش ، كما يشترط به تراضي الشريكين أنفسهما ، واستفتاء قلبيهما ،
مع عقليهما ، وعقول اهلها . وما كان العلم الا ليثبت صحة استفتاء
القلوب . فهو قد يوحى للانسان عفواً ما لا يدركه بالتفكير

.....

وان الامم القديمة التي كانت تساوم على بناتها ، وترث نساءها في جملة
الامتعة ، ما كانت بالطبع لتركن الى الجنس اللطيف ، ولا لتثق به ،
فتشركه في خدمات الهيئة الاجتماعية ، الا ان يكون احياناً من قبيل
وراثه عرش .

* حدث غلط في وضع العلامه الفاصلة بنهاية الوجه السابق مع ان الحديث متصل

بهذا الوجه كما لا يخفى

ولقد استمر هذا الحرمان حتى التمدن الحديث : . بل حتى حين
من هذا التمدن .

ولكن الاسلام مثلها منح المرأة حق الشهادة فقد جوز لها ان تتولى
القضاء والنظارة على الوقف ، والوصاية على اليتيم (١)
وروي ان عمر بن الخطاب وليّ امرأة على الاسواق . على أنالم نز
نصاً صريحاً باستثناء المرأة من غير ذلك من الحقوق لمدينة، اللهم الا ان
يكون من ولاية السلطنة والامامة الكبرى :
فقد استدلل علماء الشرع بجرمان المرأة من الامامة، والامارة، مما جاء
في الحديث « لن يفلح قوم ولوا امرهم امرأة . » (٢)



المرأة بالواجبات المرتبة

الغرم بالنعم : قاعدة شرعية عادلة تقضي بالتوازن بين الحقوق
والواجبات ، فكان بموجبها على المرأة واجب ، مثل ما لها من الحق على
الهيئة الاجتماعية :

المرأة هي نصف العائلة البشرية المعروفة بالهيئة الاجتماعية ، لذلك ،
فكما عليها التعاون مع رجلها على حفظ كيان عائلتهما ، فعليها مثل ذلك
للهيئة الاجتماعية ايضاً : عائلتهما الكبرى .

وفضلاً عن اشتراكها معه في واجب خدمة الانسانية ، وعمل

(١) الدر المختار ورد المختار ج ٤ ص ٣٩٢

(٢) شرح العزيمي للجامع الصغير ج ٣ ص ١٩٠

المعروف ، كان عليها واجبات تقسم الى قسمين (١) فروض كفاية اذا قام بها فريق من النساء سقط عن الباقي (٢) فروض عين تطالب بها كل واحدة . ومن تلك الفروض ما يختلف باختلاف الازمان :

-- ماذا تتطلب الهيئة الاجتماعية من الجنس اللطيف في هذا

العصر ؟

- فلو فرضنا ان الضرورة تستدعي بان يقدم لها مربيات ، وطيبات ، وممرضات ، وقابلات فنيات ومعلمات ، وصناعات مختلفات ، لخدمة بنات جنسهن خاصة ؛ صار على النساء فرض ان يهيئن فريقاً منهن على قدر الحاجة ، لطلب هذه العلوم والفنون ؛ والا فالكل آثم شرعاً .

-- وماذا يتطلب الشرع ، والمائلة من النساء ؟

- يتطلب الشرع من المرأة ان تعرف امور دينها من عقيدة وعبادات ومعاملات ، لتعلم وتعمل بها وتعلمها اولادها .

وتتطلب العائلة من المرأة ان تعرف ادارة المنزل كافة ، وتربية الاولاد .

كل ذلك حسب الاصول المرعية في عصرها كيلا تكون الامة الاسلامية دون سواها ترتيباً في حياتها ، وتربية لاولادها

فاقتضاه الشرع ، وما استدعته العائلة ، هو فرض عيني ، يجب على كل مسلمة ان تعرفه : فالاسلام الذي لوجوز السجود لغير الله لامر المرأة به لزوجها ، تراه وقف عند العلم العيني ، وسمح للمرأة ان تخالف بعلمها ، وتعصيه اذا منعها من الخروج لطلبه ، بحكم ان لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق :

فلما فسر الشيخ الملباري النشوز استثنى منه عصيان المرأة زوجها

في تعليم امور دينها ، وساثر العلم العيني ، وقال « يجرم عليه منعها عنه ان لم يكن عالماً ، والا علمها وجوباً » (١) ومثله قول الغزالي « فن لم يكن ذلك (اي يستطيع زوجها تعليمها امور دينها او الاستفتاء لها) فلها الخروج للسؤال ، بل عليها ذلك ويعصي الرجل ان منعها » (٢) هذا وفي كتب الاحكام كثير من ذلك كما في الدر المختار (٣) والدر المنتقى (٤) والفتح القدير (٥) وشرح القسطلاني (٦) وغيرها

وما احسن ما اورده الاستاذ صاحب المنار عن الامام الشيخ محمد عبده من هذا القبيل في جملة تفسيره الآية « ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف » حيث قال :

« اذ كان الله قد جعل للنساء على الرجال مثل ما لهم عليهن الا ما ميزهم به من الرياسة (اي المحدودة) فالواجب على الرجال بمقتضى كفالة الرياسة ، ان يعلموهن ما يمكنهن من القيام بما يجب عليهن ، ويجعل لهن في النفوس احتراماً ، يعين على القيام بحقوقهن ، ويسهل طريقه . فان الانسان بحكم الطبع يحترم من يراه مؤدباً ، عالماً بما يجب عليه عاملاً به . ولا يسهل عليه ان يمتنه او يهينه ، واذا بدرت منه بادرة في حقه رجع على نفسه بالامتنان ، فكان ذلك زاجراً له عن مثلها .

(١) المليباري . ارشاد العباد الى سبيل الرشاد ص ١٣٩

(٢) الغزالي . احياء علوم الدين ج ٢ ص ٣١

(٣) الدر المختار ورد المختار ص ٣٩٠ و ٧٢٠

(٤) الدر المنتقى بشرح الملتقى ج ١ ص ٣٧٤

(٥) فتح القدير ج ٢ ص ٥٢٠

(٦) القسطلاني في شرح البخاري ج ٨ ص ١١٩

« خاطب الله تعالى النساء بالايان، والمعرفة، والاعمال الصالحة، في العبادات، والمعاملات، كما خاطب الرجال، وجعل لهم عليهم، مثل ما جعله لهم عليهم، وقرنَ اسمائهن باسمائهم، في آيات كثيرة، وبابح النبي (ص) المؤمنات، كما بابح المؤمنين، دامرهن بتعليم الكتاب والحكمة كما امرهم، واجمعت الامة على ما مضى به الكتاب والسنة، من انهن مجزيات على اعمالهن، في الدنيا والاخرة افيجوز بعد هذا كله، ان يجر من من العلم، بما عليهن من الواجبات، والحقوق، لربهن وليبعولتهن، ولاولادهن، ولذى القربى وللامة وللاملة؟

« العلم الاجمالي بما يطلب فعله شرط في توجه النفس اليه . اذ يستحيل ان تتوجه الى المجهول المطلق، والعلم التفضيلي به المبين لفائدة فعله، ومضرة لتركه، يعد سبباً للعناية بفعله، والتوقي من اهماله . فكيف يمكن للنساء ان يؤدين تلك الواجبات، والحقوق مع الجهل بها اجمالاً وتفصيلاً؟، وكيف تسعد في الدنيا، والاخرة، انة نصفها كالبهائم لا يؤدي ما يجب عليه لربه، ولا لنفسه، ولا للناس؟ . والنصف الاخر قريب من ذلك لانه لا يؤدي الا قليلا مما يجب عليه من ذلك، ويترك الباقي؟ . ومنه اعانة ذلك النصف الضعيف على القيام بما يجب عليه او ازامه بما له عليه من السلطة والرياسة

« ان ما يجب ان تعلمه المرأة من عقائد دينها، وآدابها، وعباداتها، محدود . ولكن ما يطلب منها لنظام بيتها وتربية اولادها، ونحو ذلك، من امور الدنيا كاحكام المعاملات . - ان كانت في بيت غني ونعمة - . يختلف باختلاف الزمان، والمكان، والاحوال؛ كما يختلف بحسب ذلك الواجب على الرجال .

« الا ترى المفهاء يوجبون على الرجل النفقة ، والسكنى ، والخدمة اللائقة ، بخدمة المرأة ؟ » الا ترى ان فروض الكفريات قد اتسعت دائرتها : فبعد ان كان اتخاذ السيوف ، والرماح ، والقسي ، كافياً في الدفاع عن الحوزة ، صار هذا الدفاع ، متوقفاً على المدافع ، والبنادق ، والبوارج ، وعلى علوم كثيرة ، صارت واجبة اليوم ولم تكن واجبة ولا موجودة بالامس ؟ الم تر ان تمريض المرضى ، ومداواة الجرحى ، كان يسيراً على النساء ، في عصر النبي (ص) وعصر الخلفاء ، رضى الله تعالى عنهم . ، وقد صار الان متوقفاً على تعلم فنون متعددة ، وتربية خاصة ؟ اي الامر ين افضل في نظر الاسلام ؟ . اتمريض المرأة لزوجها اذا هو مرض ، ام اتخاذ ممرضة اجنبية تطلع على عورته ، وتكتشف مخبات بيته ؟ وهل يتيسر للمرأة ان تمرض زوجها ، او ولدها ، اذا كانت جاهلة بقانون الصحة ، واسماء الادوية ؟ نعم قد تيسر لكثيرات قتل مرضاهن ، بزيادة مقادير الادوية السامة ، او يجعل دواء مكان آخر ا . . .

« روى ابن المنذر والحاكم وصححه وغيرهما ، عن علي كرم الله تعالى وجهه انه قال في تفسير قوله تعالى « يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم واهليكم » « ناراً علموا انفسكم واهليكم الخير وادبوهم اه »
فترى ان الاسلام لم يعتبر المرأة عضواً مهماً في الهيئة الاجتماعية ؛ بل اعتبرها احد جناحي تلك الهيئة ، والا فيخل التوازن ، ومهما صنف الجناح الاخر ، فلا يقوى على حمل اعباء الامة وحده ، فتسقط .

المرأة ازا' القانون

تعرف الفروع بمعرفة الاصول . وعلى ذلك يسهل على المفكر الوصول اعرفه اختلاف احكام الامم القديمة ، في عقوبات الجنسين ، بعد معرفة ما خصصن كلا منهما من المرتبة في الهيئة الاجتماعية .

اجل يحكم حالاً ، ان الرجل كان يتهم عن المرأة في الجزاء ، تبعاً لتمييزه بالمكافاة . غير ان التمدن الحديث كاد ان يلاشي هذه الميزة بالقانون ، ولكن اثار الماضي لا تزال راسخة لدى بعض اركانه . من مثل ما في الشريعة الانكليزية ؛ انه اذا تعرضت امرأة لرجل عدت جانية ، وانما الذي يسبب ولادة الطفل وقتله فلا يعد جانياً (١)

على انه وان كان بالامكان ان يقال بوجود مساواة اجمالية ، في شرائع اوروبة ، بعقوبات الجنسين ، ولكن يستثنى من ذلك حكمها في الزنى . اليك القانون الافرنسي ، فانه يصرح في عذر الرجل الذي يقتل امرأته ، والجلي معها ، ان اشرف عليهما وقتئذ ؛ ولا يسمح ذلك للمرأة التي تقتل بعلمها في ظروف كهذه . كما ان ذلك القانون يميز بين عقاب الزاني والزانية . فيحكم على الزوجة بالسجن ، من ثلاثة اشهر الى سنتين ، او يجزاء نقدي من الف الى الفين فرنك . واما الزوج فلا يواخذ الا ان يتخذ صاحبة في بيته (٢) .

وقد عزا دوفريير « De Ferrière » سبب الميزة بالعقاب ، في هذه الجريمة ، الى ان زنى المرأة يؤدي للشك في القرابة بين اولادها ،

(١) المقتطف مجلد ٣٩

(٢) Maria Vérone, La femme et la loi P. 42

ويرى اولادها الشرعيون على اثر ذلك ، جانباً من ارثهم يصير لسواهم ظلماً ، فضلاً عن ان جريمة الزوجة تمس شرف زوجها . (٣)

اما الشريعة الاسلامية فكانت احكامها عامة بين الجنسين في سائر القصاص ومتساوية ، ولم تفرق بين الجاني ان كان رجلاً او امرأة ، فلديها (النفس بالنفس) فتقتل قاتل المرأة مثلاً لعدم معدمة لرجل ، كما انها لم تميز بين المرأة التي تعتدي على الرجل وبين الرجل الذي يعتدي على المرأة .

وخلاصة القول ان الاسلام وان نظر للمرأة نظر بقية الاديان ، فجعلها تابعة للرجل ، غير مساوية له مساواة مطلقة ، وجرى مجرى سائر الشرائع في التوصية بمعاملتها والرفق بها ، ولكنك أتى زيادة على ذلك من الإصلاح في حقوق المرأة المنية ما يقدر له .

هذا وعقب ان انهينا الكلام في المرأة تجاه الدين الاسلامي ، سنشرع فيما يلي بتوضيح الادوار التي تمثت عليها في حياتها الجديدة بالتمدن العربي ؛ ثم في التمدن الحديث ، على غاية من الاختصار ؛ مرجئين الاسهاب في هذا البحث ، لخلقتين من سلسلة هذا التأليف تظهران بعد هذا الكتاب .

الجزء السابع

المرأة في التمدن العربي

= عهد الأبوّة =

تحرك الثورات الاجتماعية طبقات الناس، مماها تختلط السوائل بقوة التدافع في زجاجة اذا ما انقلبت . ولذلك فان الانقلاب العظيم الذي حدث عقب المدعوة الاسلامية في جزيرة العرب، اشرك، بمساعدة ما كان للمرأة هناك من الاستعداد: الفطري، الجنسين في الحركة القومية؛ فكان للمرأة في هذا الاشتراك، وفيما اصلحه الاسلام من حالها، رفعة لها في نظر قومها . ولكن نجم حظها كان قرب الافول، فماعتن ان اختفى في ظهور شمس الاعاجم على الحضارة العربية :

فتح العرب الامصار الشاسعة في مدة وجيزة، فاوصلوا في مملكتهم بين مختلف الامصار، وجمعوا بين متباعد الافكار؛ فكان هذا التواصل والاختلاط للنهضة العربية من قبيل العناصر الاربعة للبذرة، فارثوت وتغذت بهما، حتى ثرعت وجمت من كل زويج بهيج .

ولكن حضارة العرب، وما فيها من الثرف والرءاء، وما شابهها من افكار الاعاجم وتقاليدهم، اعادت قيوداً كانت الراء تخاضت منها في صدر الاسلام، فوق قيود اقتبسها العرب من الدخلاء في مدينتهم . ولا يخفى ما يفعل التضييق والاستئثار في اضعاف المواهب الفطرية، واسقاط الاخلاقي .

كان العصر الاموي عصرًا عربيًا صرفاً، تغلب عليه طهارة الاخلاق في الجنسين، رغمًا عن توفر الثروة فيه توفرًا عظيمًا، وتدفق اسراب الاماء، تبعاً للفتح واتساعه؛ وما ذلك الا لانصراف الخلفاء، وكافة رجال الدولة، الى توطيد الملك، وانشغالهم في لذة الفتح. وما عدا يزيد بن عبد الملك، وابنه الوليد، فقد كان للامويين بالسياسة شاغل عن الهو

ولكن مع ذلك لم يكن الظن حسناً بالنساء؛ فعمد العرب الى التضيق في الحجاب عليهن، والحذر منهن كلما ازدادوا حضارة.

اما من حيث العلم، فلما كانت صبغة العصر الاموي دينية عربية، فازاء ما نشأ فيه من الرجال في العلوم الدينية، واللغوية، فقد قام فيه من النساء طبقة من الزاهدات، عرفن غالباً بالعلم مع التقوى، وساعد على وجودهن قرب العهد من صاحب الرسالة، وما في فطرة النساء من التدين، واشهر هذه الطبقة رابعة العدوية «١»

وتلك الطبقة مع جمهور الاماء اللاتي كانوا يفتنون باثقان ثلعيهن الاداب؛ من شعر، ورواية، وموسيقى، كانت تشمل المجلس اللطيف علمياً في العصر الاموي.

ويوجد عندهما وقتئذ من المتأربات فريق من نساء البيوتات وجمهور من نساء الجاهلية؛ ومن لم يسمع بـ«سكينة ابنة حسين بن علي» التي قال عنها المستشرق الفرنسي برون: «سيدة سميدات عصرها، زاجلهم وأرقاهن

«١» توفيت رابعة سنة ١٣٥

«٢» توفيت سكينة سنة ١٧٧ هـ

فتزل سكينته كان في العصر الاموي كعبة الادباء والعلماء؛ مثلما صارت (صالونات) كل من الانسة لسبوناس في القرن ١٧ ، والسيدة جيراردن ، ومدام انسلو، في القرن ١٩ . هذا وكما صار كريم ، وكندرست ، وتركو ، وسن لابر ، وكانديليان ، وسوارد ، وديدرو ، وهولباغ ، يحجون دائماً الى دار مدموازيل لسبوناس ؛ فكان جرير والفرزدق ، وكثير عزة ، وجميل بشينة ، ونصيب زينب ، فضلاً عن اشعب ، يؤمون نزل سكينته حيث تتناجى الارواح .

وكما كانت سكينته بين اهل الحضرة ، كانت زينب بنت الطثيرة بين اهل الدير .

العصر العباسي

غير ان نضوج النهضة النسائية لم يحدث على وجه اعم الا في العصر العباسي ؛ ولكن على غير الشكل السابق ؛ فان الصبغة الفارسية شرعت من ثم تغلب على الحضارة العربية ، وبمساعدة ما حصل من الثروة والراحة السياسية ، زخر بجزائرف ، واعتزت حيات القصور .

وما ادراك ما حياة القصور ؛ هي جنة الارض ، فيها ما تشتهي الانفس وتلذ الاعين ؛ بل هي مملكة الحسن ، عمالها الحسان .
عني بها العباسيون منذ الرشيد ، حتى قيل بان هذا الخليفة اتخذ الفني جارية في قصره ، لكل منهن صنعة ، وفن ، وميزة ، في الادب ، والموسيقى والطرب .

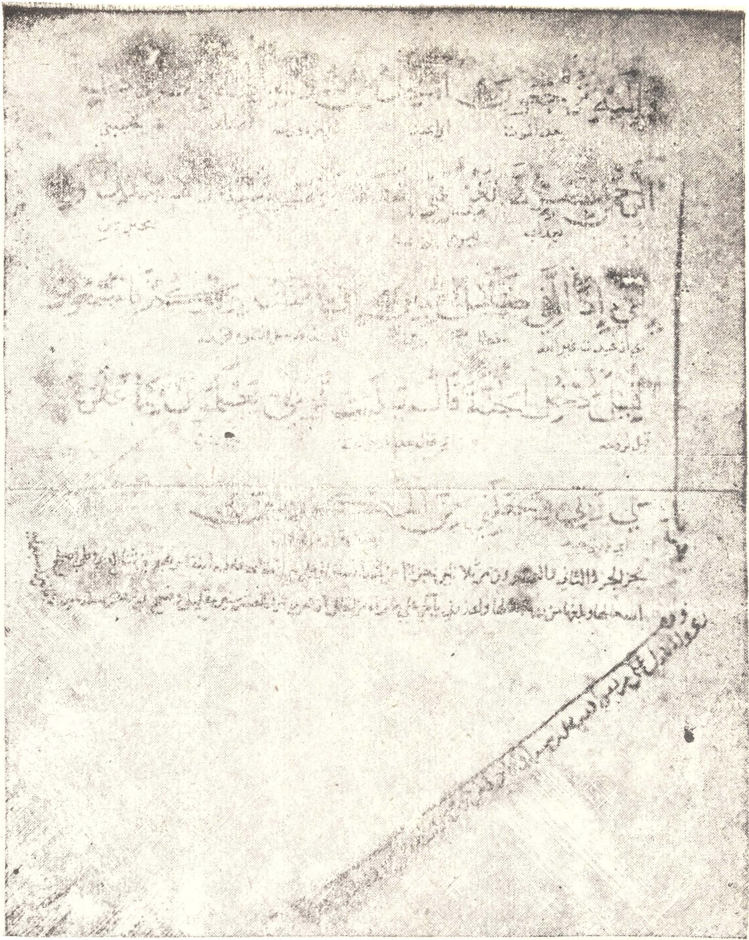
وبالنظر لرغبة الناس، أسوة في ملوكهم، بالجواري، ولا سيما المتأدبات؛ ولما كانوا يبذلون، تنافساً في شراء النابغات المتفننات منهم، جرياً على ما كان لدى الصين واليونان قبلهم؛ تهياً قوم من التجار عمدوا الى اعداد الجواري وسائل كسب باتقان تربيتهن وتعليمهن، فننتج عن هذه المزاحمة نشوء طبقة كبيرة من الاماء، بلغت في الاداب والموسيقى، اوفيهما معاً، مبلغاً جسيماً. فاذا ذكر عنان؛ وفضل، وقطر الندى، في الادب. وبذل، وعريب، ودنانير، في الموسيقى. وما المجال بوسع لتعداد مئات من امثالهن، ولا نبذل من اخبارهن؛ وحسبنا ان نقول بان بذل كانت تغني ثلاثين الف صوت، ولها كتاب يجمع اثني عشر الف صوت.

فبأمثال تلك المتأدبات النابغات من الجواري، افتخر الجنس اللطيف بالعصر العباسي؛ ولكن افتخاره كان اتم في طبقة اخرى من بنات البيوتات، تسربت اليها العدوى الادبية، فما لبث ان صرن عماد النهضة النسائية. ويحق لذلك العهد ان يباهي منهن بادبية، وفي عالمة، من خيرة نساء الاسلام:

١ - العباسية بنت المهدي (ولدت ١٦٠ توفيت ٢١٠ هـ)

٢ - السيدة نفيسة (. ٢٨٨ هـ)

كما يحق له ان يرفع رأسه بموسيقيتين من احسن الموسيقيات؛ وهما: ربيعة زوجة الامين، وشعانين امرأة المتوكل وهكذا فان تقدير الرجال للعلم والادب والفن، في العصر العباسي الاول، حرك الحياء النسائية، نحو ما قدره الجنس القوي، فأصابته منه شظايا جعلها زاهية زاهرة.



رسم صفحة من القرآن الكريم وتفسيره، نسخته ابنة مصرية قروية في القرن الثامن الهجري تحفنا به الاستاذ احمد باشا زكي السكرتير السابق لمجلس النظار في مصر، وفيه اشارة الى شأن المرأة الاديبي في حضارة العرب. وقد خط في أسفل الصفحة ما يأتي: «نجز الجزء الثاني والعشرون من ثلاثين جزءا من كتاب الله تعالى على يد امة الله فاطمة ابنة ابراهيم بن ثنا الديروطي اصلح الله حالها وبلغها من الدنيا آمالها واعذرني يا اخي على ما تراه من الخلل اذ عمري فوق العشر سنين بقليل ونسخ بديروط في سنة سبعة وثمانين وسبعمائة»

لما تغلب الترك على العالم الاسلامي وكانوا رجال حرب لم تسكن بهم البلاد ساعة، اضمحل شأن الادب عند طبقة الجوارى، وصار الناس يذهبون في تقدير اثمانهن الى الجمال فحسب، بعد ان كان الجمال في العصر العربي في المقام التالي، بالنسبة للادب او صنعة الموسيقى. بيد ان سياسة ملوك الاعاجم في استمالة الناس وقتئذ، قضت بتنشيط طلاب العلم، وبقوة الاستمرار، لبثت المدنية العربية على اتم ازدهار، واستعاض الجنس اللطيف من بعد عن طبقة الاديبات، من بنات البيوتات، او الجوارى، في طبقة من العالمات العاملات. فظهر من ثم فريق من النساء، تضرعن في العلوم حتى عقدن مجالس التلميم، ومنحن الاجازات: من مثل بنت الشعري، وشهادة، وابنة الخشاب وغيرهن.

ولا شك ان امثال تلك النابتات، عملن بالواسطة على رفع منزلة بنات جنسهن

منغيات النساء

لا جرم ان صعود فريق من النسوة الى المستوى العلمي، حسن مقامهن مباشرة، ومنزلة بنات جنسهن بالواسطة. على ان التمدن العربي في الشرق، ضم نساء تحررن بغير الادب، وتسيطرن على رجالهن في الهيئة الاجتماعية بما كان لهن من العقول الكبيرة: فاذا ذكر كلاً من ام سلمة امرأة السفاح، وزبيدة زوج الرشيد، وخيزران جارية المهدي، وقطر الندى ام المقتدر، في الدولة العباسية، وست الملك في الدولة الفاطمية.

العصر الأندلسي

أما حالة النساء في التمدن العربي الأندلسي، فكانت على الأجمال خيراً منها في الشرق. ذلك لأن نضوج التمدن هناك مستقلاً عن الفرس، حفظ لنسائهم حرية أوسع، ومنزلة أرفع؛ فكان أكثر حظاً، واختلاطاً في الهيئة الاجتماعية.

غير أن النهضة النسائية في الأندلس كانت أدبية محضة، وتمتاز عن نهضة بنات الشرق في أن أركانها غير الجوارى. أما وجه الشبه بين النهضتين فهو في اختارهما بعد أن دالت دول العرب الكبرى، وصار الأمر لملوك الطوائف.

وأنا لا نغر من غير أن نورد أسماء بعض شهيرات ذلك العصر. وما ذكر حمدة بنت زياد؛ وحفصة ابنة حمدون؛ وحفصة ابنة الحجاج، في الشعر؛ ونزهون الغرناطيه، وولادة بنت المستكفي، وأسماء العاصرية، في الأدب؛ والعروضية، وسعدونة في العلم؛ إلا من قبيل المسك يتعطر به الكتاب.

على أن طبقة الجوارى وإن كانت في التمدن الأندلسي أقل أهمية، ولكنها، في ذلك العهد النير، لم تكن محرومة من الأزدهار، ومن اشتهر منها العبادية، والعجفاء؛ وغاية المنى.

بيد أن دوام الحال من المحال. فما أصاب العرب بالغرب من المحن في أثناء حروبهم المتصلة مع الفرنجة، فضلاً عن انشقاقهم، وما لحق بهم بالشرق من الحروب الصليبية، ونهايك بتأثيرات المتغلبين على البلاد، قضياً على التمدن العربي. ففضي بذلك على ما استمر من استقلاله.

العصر العثماني

ولما صار الحكم لسلطنة العثمانية ، وكان التمسب الديني قد استحکم بين المسلمين والمسيحيين بعد الحروب الصليبية ؛ قامت سياستها على قاعدة الفتح ، فانصرفت في بداية الدولة الى توسيع نطاقها في بلاد اوروبة الشرقية ، ثم لجأت الى الدفاع عما فتحته ؛ فقضت حياتها منصرفة بالحروب ، بين الفتح والدفاع .

وما انتهت لتمدين البلاد ، بل للاقتباس من اوروبة ، الا بعد ضياع الفرض ، واستاساد اخصامها .

ولكن العدوى العلمية والمدنية ، تسربت لبلادها مع الجالية الاجنبية ، فعملت على انقلاب الحالة الاجتماعية ، وتقاليدها ، طوعاً ، او كرهاً ، وكان للجندى المطيب نصيب من هذا الانقلاب .

وكان الفضل للسلطان محمود المصلح في انشاء المدارس النسائية ؛ وبالنظر لمقام تركيا - اوروبة الجغرافي ، والسياسي ، ووفرة اختلاط العناصر فيها ، ولا سيما الجالية الافرنجية ، اصبحت النفوس مستعدة استعداداً كبيراً للاصلاح النسائي ، فما عني في نشر التعليم الا وثقات البنات عليه ثقاتاً غير يسير ، وحصلت هبة في زمن قصير نصيباً وافياً . وقد اشتهر في ذلك بالقرن الثالث عشر (هـ) كل من حبيبة هانم بنت علي باشا الهرسكي ، ومرى خانم ، وعائشة عصمت . وفاطمة عليا ، وفضت بنت احمد باشا والي طرابزون ، وغيرهن .

ولولا سياسة السلطان عبد الحميد الثاني الحافظة ، لاستفحل امر

النهضة النسائية، ولكن مع ذلك كان عهده، بدافع روح العصر، عهد تجدد، فكان في مدارس العاصمة ما يزيد على ألفي طالبة، يتخرج ١٣ منهن سنوياً من دار المعلمات. فضلاً عن دور الصنائع الوافرة. ومجارات لروح العصر، وازاء مدارس التبشير؛ نشطت الحكومة الحميدية أيضاً لفتح المدارس النسائية في سائر مدن المملكة المعروفة؛ فاصبحت النهضة عامة، وزادها ظهوراً حكومة الاتحاديين نصيرة المرأة.

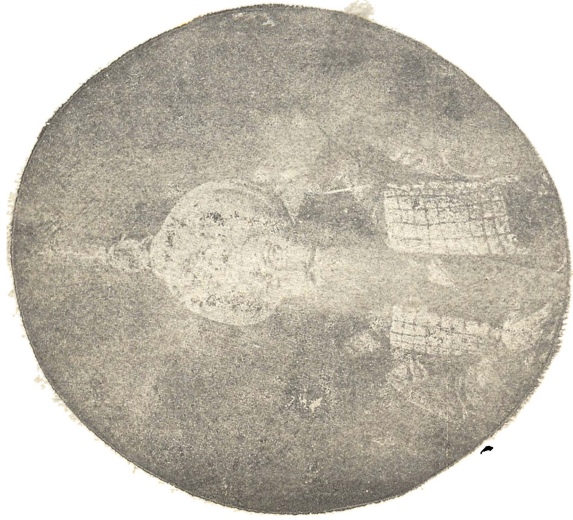
وفي اثناء ذلك اصبح جيش المتعلمات لا يكاد يحصى، ولا يكاد يدفع عن ساحة من ساحات العلوم، والفنون، واللغات؛ وظهر لهن على اثر ذلك كثير من المؤلفات المفيدة

وان سوريا تعرفت في الحرب العامة من تلك المؤلفات الشهيرات، في نيكار عثمان، وخالدة اديب، وقد قال صديقنا الفاضل طه بك المدور عن ثانيتهما في مقال عن المرأة التركية، سينشر في كتاب نال «وقد احصينا هنا من مؤلفات هذه المرأة العالمة احدى عشر مؤلفاً».

هذا وقد جارين ايضاً نساء الغرب في المعترك السياسي ومن لم يسمع في جهادهن في سبيل «الدستور ثم في الحرب العامة» وما صوته مندوبهن السيدة عزيزة كريمة مصطفى بك القبريسي في المؤتمر اللساني ١٩٢٠

لججيف بعيد

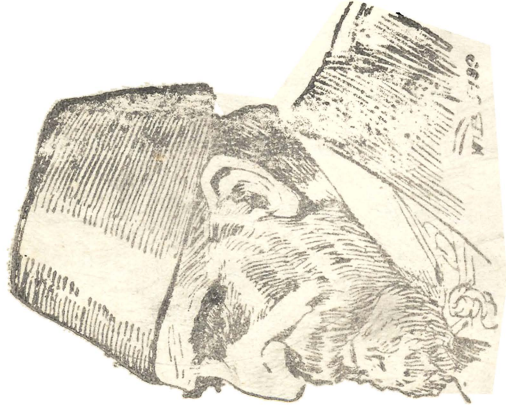
وهذه خالدة اديب وريزة المعارف في حكومة الجاليين، لا تزال نسمعنا صوتها، وهي تنادي بنات جنسها، وتقودهن احياناً لمعالجة جرحى الحرب. فبذا ذكرى عهد الصحبايات.



السلطان سليم الثالث

ولد ١١٧٥
تولى ١٢٠٣ خلع ١٢٢٢ قتل ١٢٢٣ م
١٨٠٨ م

شعري وجوب اصلاح الجيش الانكشاري
اصلاحاً للدولة فحاول ان يرضه على النسق
الحديث فسكان جزاؤه الخلع فالتقى



السلطان عبد الحميد الثاني

ولد ١٢٥٨
تولى ١٨٧٧ م
١٨٣٧ م
تولى ١٩١٨ م
١٣٢٧ م
١٩٠٩ م

السلطان الذي جعل في دهانه مقام
الخلافة قوة عظيمة سادت مدة حكمه



السلطان مراد الرابع

ولد ١٠١٨
تولى ١٠٣٢ م
١٦٢٣ م
تولى ١٦٤٠ م

تسيطر عند حكمه جيش الانكشارية على
الطانية واقتل فاختتق تبعاً له

ان الامصار العربية واسعة فيآحة، تمتد كما هو معلوم - شرقاً وغرباً - من المحيط الاطلانتيكي، حتى خليج فارس؛ ولذلك كان لكل منها عوامل خاصة على النهضة النسوية، وان اشتركت في بعض العوامل العامة.

خبأ في الاحاطة بهذا الموضوع؛ فع التزامنا بنائب الاختصار التام؛ نلم بكل من تلك العوامل، خاصة، او عامة:

قضى الغرب، والشرق عمرهما بالتحارب، حتى اذاقت الغلبة للاول في القرن الثامن عشر، بعد تقليم اظفار الاسد العثماني؛ وكانت دعائم هذه المدنية، الاعمال الاقتصادية؛ ابتكرت أم الغرب الى الشرق الادنى، غير مبقيات؛ ولا غرو، فكان في الشرق عدا عن الكونز الدين؛ حياة فوق القانون.

ولما كانت سياسة الفتح في القرن التاسع عشر، تو كأت على الراهب؛ وكانت فكرة (التبشير) قد نضجت؛ لم يلبث الشرق ان رأى بطلين ضيوفه الغربيين، ثنياً من الرجال، والنساء، يمتازون عن التجار في طلاقة الوجه، وبسط اليد، والتنازل للاختلاط بكل الطبقات؛ وناهيك في ثولهم حيث لا ينزل التجار، بالجبال، والفيافي. اولئك هم اعطاء البعثات الديلية.

ولما كأت صحائف گبار الفاس، سودها الدهر بمداده الثابت؛ فقد عمدوا الى مداحلة الصغار ذوي الصحف البيضاء؛ واتخذوا المدارس شباك لهم؛ والاحسان طعماً.

غير ان اهل البلاد وان كانوا بذلك بمثابة الطعومة ؛ فقد استفادوا من مزاحمة الغربيين هذه ، استفادة مزدوجة :

استفادوا من حيث كثرة معاهد العلم المتنافسة في اوطانهم ؛ ومن حيث تنبههم الى دفع سيل امانيتها العرم ؛ بانشاء المدارس الوطنية ، استجاءاً للاولاد خوفاً من شروردهم

ولكن ما كان تجبط الشرق الان في ادوائه الانشقاقية ، الا نتيجة تلك التربية المختلفة اللاوطنية .

.....

نهرضة مصر . تقمصت روح التجدد من الخيديوي محمد علي باشا الى الخيديوي اسماعيل باشا ؛ ولكن كانت مظاهر تلك الروح في كل منهما شيئاً آخر ، تبعاً للحاجة المختلفة :

ظهر محمد علي بمظهر المؤسس الدولي ؛ ثم ظهر اسماعيل بمظهر العمراني ، فخلف كلاهما آثاراً كبيرة ، في جملتها العناية بالتربية والتعليم .

عني محمد علي في تهيئة رجال الدولة ؛ واهتم اسماعيل بثقيف الامة متمثلاً بحكومات الغرب ، ومنذ فعا عن تأثير البعثات الدينية ؛ ففتح جملة من المدارس ، منها اربع للاناث ، وفضلا عن ذلك فقد اكرم وفادة

* تولى اسماعيل باشا سنة ١٢٧٠ وطلع ١٣٦٣ هـ
١٨٥٣ = ١٨٧٦ م

اهل العلم والادب ، حتى تكاثروا حوله من كل صوب ، ولا سيما من سورية .

ثم ازدادت الهجرة الى مصر ، عقب الاحتلال الازكليزي سنة ١٣٠٠ هـ = ١٨٨٢ م ، فأدى اختلاط المصريين بضيوفهم زمنياً ، الى تطور افكارهم ؛ فشرعوا من ثم يتسامحون تدريجاً بادخال اولادهم الذكور والاناث ، المدارس الاجنبية ؛ فضلاً عن اقبالهم على البعثات العلمية لاوروبا .

ومنذ ذلك بدأ يسمع في مصر صرير اقلام الجنس اللطيف ؛ ولكنها كانت اقلام سوريات ، اينعتها تربة مصر الخصبه . وكان الثورة الاجتماعية التي كانت تتسرب الى النسوة ، كانت تجعل المتأدبات ؛ وهن بمقام المرئي ، يهتمن في تخفيف حدتها ؛ فلذلك طالما اسمعنا وقتئذٍ نغمات تقرير حقوق الرجل ؛ فأطربنـه . ولكنها لم يلبثن ان تطرقن للبحث في مواضيع راقية ، وما عهد ابجاث السيدة ياقوت ، زوجة الدكتور صروف ، في المقتطف ، ببعيد .

وفي سنة ١٣١٠ هـ = ١٨٩٢ ظهرت اول مجلة لفتاة ، وهي : (مجلة الفتاة) لهند نوفل ، السورية . وتلاها مجلة كان اكثرها للسوريات ايضاً : نذكر منها مجلة فتاة الشرق ، لالكاتبة الناضجة ، السيدة لبيبه هاشم .

وفي اثنا هذا التلاطم الفكري ، اقدم قاسم بك امين ، ورفع صوته في تحرير المرأة ، ورغم انه درج الى ذلك من باب تأييد حجته بالنصوص الدينية ، اوجد في مصر رجفة كبرى ، ما فوقها رجفة .

روت الكاتبة الممتازة الانسة مريم زيادة من مقال في نهضة مصر النسوية

التحفة به كتابنا التالي. ما يلقي ان قال لي احد اصدقائه انه اراد ان يهدي كتابه الاول (تحرير المرأة) الى سمو الخديوي عباس بيلشليم فأنى هذا خوفاً من الرأي العام. «

غير ان الشدة التي قوبل بها قائلهم امين، دفعته لنشر كتابه بوفور حريق، وهو كتابه (المرأة الجديدة) : كما ان هذا الجدل دفع انصار المرأة لتجديده بالجرأة على المطالبة بفتح بابها الى العالم كما ان سداً قد انصدع، فانهر منه الماء، وابتث يتوسع الصدع، حتى تلبثت ما

السبب. وظهر من مقدرة الكتابات حينئذ، حتى لقد ظن كثير من ان الكتابات رجال، استعاروا السماء للنساء، تأييداً لوجهتهم. والى كذا ما مثال

الشيخة. ملكة الناسل، هدلت الظنون، واثبتت ان الانشاء لا جنسية له. وهذا واما المرأة القبطية، فانها وان كانت مثل مواطنتها المسلمة،

محافظة، ولا تزال الاكثرية منها تهجج، ولكنها كانت مع ذلك، اسبق الى النهضة الجديدة، للاختلاط اكثر مع الجالية الغربية، ولاعتناق فريق من

قومها البروسطانية، والكثلكة؛ مما وثق ارتباطهم بالتمدن الحديث. وقد اورد الكاتب الفاضل توفيق افندي حبيب، في مقال عن

المرأة القبطية التحف به كتابنا الآخر، ما مفاده: «ان عدد الطالبات سنة ١٩١٢ - ١٩١٣ من الاقباط ١٠١٣١ ومن المسلمات ١١٢٨٠ مع ان

نسبة الاقباط الى المسلمين في مصر ١ : ١٤»

غير ان الحركة النسوية الاسلامية تنشطت عقب ذلك؛ وبلغ عدد الطالبات عموماً بعد الحرب، حسب الاحصاء الرسمي، نحو ثمانين

الف طالبة. وكان مظهر نضوج النهضة، التأثير الفعلي الذي شمل الجنسين

سواء في ثورة مصر الوطنية الاخيرة بطلب الاستقلال.



ملك (حفني بك ناصف) الباسل
ولدت ١٨٨٦ وتوفيت ١٩١٨ م

نهضة سورية . (١) وفادة الاجانب والاختلاط بهم (٢) تبنفس

المدارس الاجنبية (٣) تحدي الحكومة ، والوطنيون الاجانب في مدارسهم ، دفعاً لهدفهم (٤) الهجرة لامريكة (٥) رواج الادب بسوق مصر ، لا سيما بعهد اسماعيل .

كل ذلك اشترك في تكوين النهضة السورية. ولما كان لمعظم تلك العوامل ارتباط بالمسيحيين اكثر ؛ فقد سبق هؤلاء غيرهم للنهضة ، ونخص منها بالذكر النسوية .

وربما ان الاستاذ بطرس البستاني ، كان اول نصير للجنس الطيف في سورية : دعا الى العناية بتربيته ، وتعليمه ، يوم لم يكن يجرأ احد ان يتعرض لاسمه . وان التاريخ لا يزال يحفظ خطابه النفيس ، الذي القاه في سنة ١٢٦٦ هـ = ١٨٤٩ م . ويقال انه كان ينوي انشاء مدرسة للبنات اسوة بمدرسته للذكور ؛ المعروفة بالوطنية .

ولكن ابت حالة سورية ، الا ان تكون السابقة الى ذلك البعثات الدينية الانكلوسكسونية : فانها شرعت تنتشر منذ النصف الاول من القرن ١٩ ، في سورية ، ولا سيما بلبنان ، جاعلة تجارتها التربوية والتعليم . واسواقها المدارس للجنسين . ولا تزال مدرسة البنات الاميركية التي تأسست سنة ١٢٧٩ هـ = ١٨٦٢ م في بيروت باقية حتى الان وهي من ارقى المدارس

على ان السياسة ابت على الامم الاخرى ، ترك المكاسب للانكلوسكسون ، فتراجحن على انشاء المدارس ، واستجالات الزبائن .

اما السورويون ، فكانوا قد شعروا بالحاجة الى العلم ، ولما لم يروا منهلا يردونه ، سوى المؤسسات الاجنبية ؛ تدفقوا اليها ، فتياناً ، وفتيات ؛ فنشئوا بذلك فضلاً عن اختلافهم بالصبغة الدينية ، طوائف بالقومية ؛ بين انكلوسكسون ، ولاتين ، وجرمن ، وسلاف ، وترك .

ولم يشعروا شعوراً محسوساً بمغبة هذه التربية ، الا على اثر افتادهم الرابطة القومية ، عند جلاء العثمانيين ؛ ولا يزالون .

على انا لاحتظنا ايضاً من نتائج تلك الفوضى التدريسية في بلادنا ، ان النهضة العلمية السورية ، شبت على الاكثر لدى المسيحيات ، بين متخرجات المدارس المجانية ، فكانت ربيبة الطبقتين : الوسطى ، والفقيرة . اما بنات البيوتات الرفيعة ، فقد تحولن الى اتقان اللغات ، ثم لهون بزخارف التمدن الحديث ؛ الا نفرأ ، بذلن من اوقاتهن شطراً ، للمؤسسات الخيرية .

واذا ذكرت تلك المؤسسات ، فلا يسعنا الا الاشارة لمدرسة زهرة الاحسان الارثوذكية ؛ التي انشأت منذ سنة ١٨٨١ واصبحت من خيرة المدارس النسوية .

هذا ومهما كان من نتائج ، ومغيبات تلك المدارس الاجنبية ، فلا ينكر انها كانت المبكرة الى تكوين النهضة ؛ حتى اذا ما دخل القرن العشرون ، اصبح صرير الاقلام النسائية ، يدوي في سماء سوريا ، فيسمع انغام ، يطرب لها اناس ، ويتذمر منها آخرون . ثم ما لبث الجنس اللطيف ، ان طمع بمشاركة القوي ، بالاختصاص في الصحف : فتقدم بعض الفاضلات ، وانشأت سليمة ابو راشد ، (فتاة لبنان) وماري يني ، (منرقا) ونجلا ابو اللمع (الفجر) ،

وماري عجمي ، (العروس) ، وجوليا طعمة دمشقية ، (المرأة الجديدة) ؛
وذلك عدا عما انشأه الرجال من المجلات النسائية .

وإذا اقتصرنا الآن ، عن ايراد اسماء مجيدات كاتبات سورية
المسيحيات ؛ فاذلك الائتكاثرهن على خاطري حتى كان مثلي كما اقول الشاعر
تكاثرت الأطباء على خراش فلا يدري خراش ما يصيد
على اني لن اقصر في حقهن بكتابي التالي . ولكن يجب ان لا اختم
هذا الفصل دون ان اذكر الأئسة ماري كساب ، ومدرستها السورية
الاهلية ، التي تأسست سنة ١٩١٧ .

فانها وان كانت لا تزال ابتدائية ، غير انها في عنايتها بطلبة الاناث
والذكور ، وفي اضطراد سيرها ، تبشر بانها ستصير بدرراً كاملاً

.....

اما النهضة النسائية الاسلامية ، في سورية وفلسطين ؛ فانها ، وان
لم تحصل عن المدارس الاجنبية مباشرة ؛ فقد حدثت عنها بالواسطة ؛
وكانت بيروت مهدها بما توفر فيها ، من تلك المدارس ؛ ومن الجالية
الاجنبية .

فلما انتشرت مدارس البعثات الدينية ، في الشطر الثاني من القرن
١٩ ؛ وكان العطف لتتعليم قد تتمكن من نفوس مسلمي بيروت ، اسعوه
بـواهم ؛ شرعت تلك المدارس تستقبل افراداً من فتياتهم ؛ جاء فريق
منهن ، تقديراً للعلم ، واقبل اكثرهن ، وهن من الفقيرات ، رغبة
بالاحسان .

فما اثر على ذلك الارواح من الزمن ؛ حتى بدرت تأثيرات تلك المدارس على نفوس الفتيات ؛ وعلم بتنصير ، وتسفير اثنتين منهما ؛ وشاع بان مصير فئة من الفقيرات سيكون كذلك عاجلاً .

فاضطرب المسلمون لذلك ، وقررا بهم على تأليف جمعية المقاصد الخيرية سنة ١٢٩٦ هـ = ١٨٧٨ م لتعليم وتربية الناشئة من الجنسين . وكانت غرة اعمال هذه الجمعية ، انها عدا عن مدارس الذكور ، انشأت مدرستين للإناث ؛ وعهدت بامر التعليم فيهما غالباً ، الى فريق من المتخرجان في المدارس الاجنبية ؛ ثم عززتهما بمدرستين ثانيتين ، حتى بلغت قريباً جملة معاهدها هذه للجنسين ، تسعة ، منها واحدة عالية .

ولا يزال البيروتيون يذكرون بالخير كل من محرم بك ، واحمد بك دريان ، ومحمود افندي رمضان ، وغيرهم ، الذين امتازوا بالاشراف على هذه المدارس .

وكان حكومة عبد الحميد التي كانت تتحسب من كل الاجتماعات ، تخوفت من هذه الجمعية ، فاثبتها وشاية ، الا وبركرت لالغائها ، والتولي على مواردها ، ومدارسها ، فاضمحلت جميعاً .

ولما كانت مدارس الاناث التي انشأتها الحكومة غير وافية ؛ لم يلبث البيروتيون ، ان انشبهوا ايضاً لمساعي مدارس البعثات الدنيوية ؛ وتأثيرهن على فتيات الفقراء ، اللانثادات بهن ؛ فقر راي بعض اهل الغيرة على انشاء مدرسة سحوها (ثمره الاحسان) في نحو سنة ١٣٢٠ = ١٩٠٢ م . ووكلوا امر ادارتها الى السيدة القديرة ، ألس أدلي ؛ وعملوا على سحب البنات من المدارس الاجنبية .

ثم لما اعلن الدستور العثماني، تنشط الافكار، للاحياء (جمعية المقاصد الخيرية) واسترداد مواردها، واكن توالي التقلبات التي طرأت، لم تمكن القائمين من الاطراد بعمل، او خطة، الى ان تالفت هيئة من بعض الوجهاء، في ١٥ رمضان سنة ١٢٢٦ = ١٩٠٩ انتخبت للراسة سليم افندي علي سلام، فصحت العزيمة على العمل بكل ثبات، ونشاط.

وقد قدرت هذه الهيئة تقديم العناية بالفتيات، فاقترنت على ثلاث مدارس للذكور، معدة اربع للاناث، كما انها قدرت وجوب الاستفادة من المربيات الوطنيات غير المسلمات، فكلفت نفرًا منهن، ومانحص بالذكر السيدة جوليا طعمة دمشقية، الا لما كان لها من حسن الادارة، في رئاسة احدى المدارس، حتى امتازت عن البقية، بل لان كثيرات من اديباتنا المعروفات هن تلميذاتها

وقد كنت عضواً في هذه الجمعية، وفي اللجنة المشرفة على مدارس الاناث، ولازلت اذكر انه لحسن الثقة العامة في مدارس الجمعية صارت مورداً ايضاً لبنات الاغنياء، من المسلمات، مثلما كان وقتئذ كل من مدرسة مار يوسف الافرنسية، ومدرسة الاميركان

ولما شبت الحرب العامة، وقفت حركة التعليم على وجه عام، ولكنها عوضت النهضة النسوية، بما بثته بالفتيات من النشاط، اطلقت الحرب يد الاتحاديين، فبادروا الى رفع الحجاب عن نواياهم، من حيث تحرير المرأة، وقام عنهم بتمثيل هذا الدور: جمال باشا القائد العام في سعورية، وعزمي بك والي بيروت. ووافدوا تحقيقاً لذلك،

ولغاية التتريك ايضاً؛ اسراباً من المعلمات التركيات برآسة كل من الاستاذتين : خالدة اديب ، ونيكار خانم. ولكن لقلّة عناية البيروتيات بتعلم اللغة التركية ، ولما بدا من تسبرج تلكن النسوة ، غير المؤلف عندنا ، لم يقبل على مدارسهن التي بُذل عليها الالوف ، الا القليل من الناس .

غير ان اهل اليسار ، وان تجنبوا تلك المدارس ، فان فريقاً منهم شعر شعور الاتحاديين ، بضرورة الاصلاح النسائي . ، ورغبة في تنشيط الفتيات ، وتنوير مداركهن ، انشوا في بيروت ، ودمشق ، ناديين لهن ، كانا يكتسبان كل فرصة ، لعقد المحاضرات ، والاحتفالات .

وزيادة على ذلك فقد فتح نادي بيروت مدرسة للبنات كان عضواته في جملة المتبرعات للتدريس فيها على ان السيدات لم يظهرن نشاطاً اقل ، بإدارة دور الصنائع ، والاعمال الخيرية .

وهكذا فكانت النهضة النسائية في كافة سورية ، وفلسطين ، عامة ، فصرناً نسمع من كل صوب ، صرير اقلام فتياتنا ، وخطبهن ، بل قد رأينا لأول مرة في سورية جملة نسائية تصدراها فتاة مسلحة ، لما اصدرت الانسة الفاضلة نازك عابد في دمشق (نور الفيحاء) في غرة

هنة ١٩١٩ .

هذا وما اضربنا هنا عن ايراد امماء ككاتبائنا ، وخطيبائنا ، الفاضلات ، الا ليشئنا لنا التوسع في خبرهن بعد ، بيد اننا لا نمر من غير ان نذكر فقيدنا احمد مختار بيهم العامل الاكبر بهذه النهضة النسائية ، فقد كان لوفاته ، تأثير على فتورها .

على ان عواطف الاكثرية لبثت تغالب تلك النهضة، حتى اذا انتهت الحرب، وانقضت سيطرة الاتحاديين، كانت الغلبة للاكثرية عليها، فكادت ان تعود حركتها الى نسبة ما كانت عليه قبل، لولا القوى الجديدة التي ادخرتها في الحرب.

هذا، وما يلاحظ ان النهضة النسوية الاسلامية، ظهرت في سورية، بين الطبقة الغنية بالاكثر، خلافاً للمسيحية.

.....

واما اليهودية، فقد اشترك فيها كل الطبقات، ولا سيما في فلسطين، حيث يشتد الاختلاط مع الاجانب: ففيها من بنات البيوتات، ومن نسوة الشعب، من لا يتميزن عن بنات الغرب بالتمدن، وعن نسوته، في الاقدام، والنشاط، كما لا يزال فيها جمهور خامل، نساؤه احط شأناً من قرويات فلسطين.

وتمتاز اليهودية عن نساء سورية، بكثرة العاملات الكاسبات، فهي قد باشرت ذلك، قبل ان اضطرت الحرب العامة فريقاً من نساء سائر الاديان للكسب الذاتي.

ولكنها اهملت اللغة العربية وآدابها، حتى ليندر ان يقرأ مقال لاحدهن بالصحف، وانما تستثنى السيدة الفاضلة استير مويال: فقد انشأت مجلة (العائلة) في مصر، واشتركت في تحرير بعض الصحف في فلسطين

.....

واما الدرزية ، فبواسطة البعثات الدينية الانكلوسكسونية ، دخلت المدارس بمقدمة السوريات :

فان مسز ضدج انشأت لهن منذ سنة ١٢٥٠ هـ = ١٨٣٤ م مدرسة في عاليه ، (لبنان) ، ثم تكاثرت امثال هذه المدرسة في انحاء الشوف ، ولا سيما في اوائل النصف الثاني من القرن ١٩ ، وتوفر اقبالهن عليها ولا سيما الفقيرات . فتخرجن على معرفة اصول من العربية والانكليزية ، مع بعض المبادئ العلمية . بيد انهن لم يعتنين بالتعليم والانشاء الا من زمن قصير ، اذ انشأت تركيا في اثناء الحرب مدارسها ، واشتغل منهن فريق بالتعليم . وباشر فريق آخر بمواصلة الصحف بالمقالات ؛ كما ان كتاباتهن لم تتوفر الا بعد الحرب ، ثم ما لبشنا ان رأينا (مجلة الخدر) للآنسة الادبية عفيفة فندي صعب ، تخرج من بين تلك المخرجات .

.....

نرضى العراق . لا تزال المرأة بالعراق ، دون اختيها في مصر ، وسورية بدرجات .

وهناك ايضاً ، كان السبق للمسيحية : بما توفر لها من المدارس الاجنبية ، التي لم يحل دون تهافتها عليها ما حال للمسلمة ، وكن المسيحية مع ذلك لا تزال ضمن منطقة ضيقة من المعارف ، ولا تتقن الا اللغات ، والازياء .

واما المسلمة ، فلا لغات ، ولا علوم ، غير ان بينهن جمهوراً درس

اصول العربية ، والتركية ، فوقف عند المبادي ، وفريقاً عاشر نساء
الترك ، او قدر له السفر الى مستوى اعلا بنهضته ، فامتاز في ترتيب
حياته ، وتنور مداركه .

واما اليهودية ، فقد كانت السابقة الى الازياء ، ومظاهر التمدن ،
ولكنها تناولت القشور ، دون اللباب فانطلقت ، ولا قيد ، حتى طالما
تاطخت من عشاراتها .

.....

نهضة سائر العربيات . وهل يقال ان في ما عدا مصر ، وسورية ؟

من الامصار العربية ، حسيماً للنهضة النسوية ؟

لا لعمرى . اللهم الا في بعض مدن سواحل افريقية الشمالية ، حيث
اختاط الوطنيون تماماً بالجالية الغربية . كالجزائر ؛ وانا سنتوسع بهذا
البحث ، حيث لم نعاهد نفسنا على الاجاز .

.....

نهضة المبحر . وما امر بركة الا مدرسة ، اعتاض بها معظم مبارحاتنا ،

عما فاتهن من المدارس بالصغر ، حتى كدن يتقدمن على المتخلفات ، بل
قد اكتسبن فيه ، ما لا يتاح لمن اكتسابه بالمدارس
فمثلما ان السوري ، اقتبس من الامير كي-ين : النظام ، والنشاط

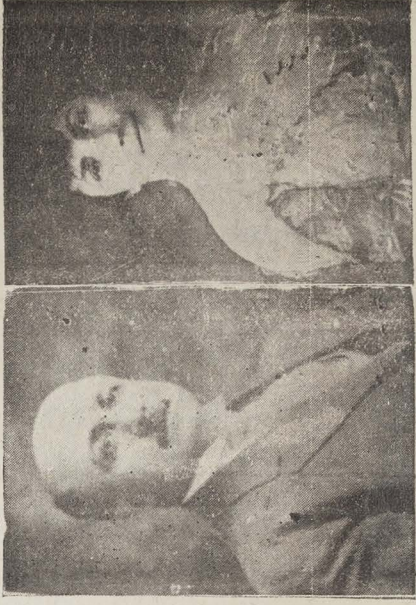
بالعمل ، والحياة ، فهي قد شاركته بذلك ، وعاونته في معترك تلك الحياة ، اقتصادية كانت او ادبية ، او خيرية .

وكأي من سورية بالمهجر ، تشغل من الاعمال الاقتصادية ، صغارها وكبارها ، منفردة او مشتركة . وان جريدة (الهدى) ومطبعتها في نيويورك ، اللتين تعمدان بمقدمة الجرائد ، والمطابع العربية ، تشهدان على كفاءة الجنس اللطيف ، وحسبنا ذكر الفاضلة السيدة عفيفة كرم .
على اننا قد علمنا ايضاً ان الاميرة المفكرة روز ابا اللمع ، زوجة الاستاذ نعوم افندي مكرزل ، منشى تلك الجريدة تشرف بنفسها على اعمال زوجها الكبيرة .

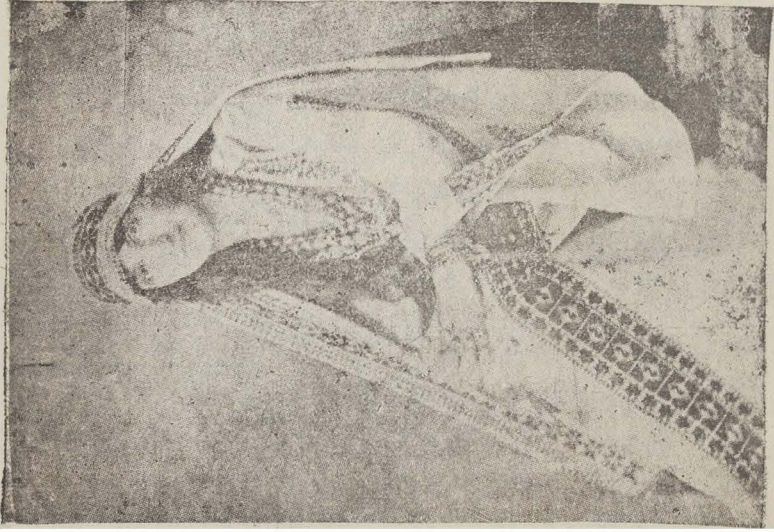
وذكرت (مرآة الغرب) الغراء ، ان الانسة جوليا رياشي ، الكاتبة في معمل البواخر ، في حوض نيوبورغ ، نالت ٢٠٨٤ صوتاً مزاجحة ثلاثاً من اترابها ، لم تنل المجلية منهن غير ١٢٧٦ صوتاً ، وذلك لتعمد الباخرة مونرو حين تعويها بالحوض . وقد مدحها خطيب الحفلة ، وأهدى اليها ساعة ثمينة ، ومحفظة فضية ، والطاسة التي عمدت بها الباخرة .

وذكرت ايضاً ، ان الانسة مريم نعمة مرقص ، نالت الجائزة الزراعية في معرض (دوسن) ، وعدة جوائز في الصنعة اليدوية .

هذا وفضلا عن ذلك فقد تولى فريق منهن اعمالاً ادبية على استقلال ، فاذا ذكر السيدة الفاضلة سلوى سلامة اطلس : صاحبة نجله الكرمية في (سان باولو) : فان لها وللسيدة عفيفة كرم وللسيدة جمال ابي اللمع حلوه في كتابنا التالي افكاراً سديدة عن المرأة . هذا وما ادب السيدة ماري عزيز ، في نيويورك ، بعجول . وعنايتها لجمع المساعدات لمنكوبي سورية ، ابان الحرب ، بمنكورة . وقد علمنا اخيراً ان السيدة الفاضلة



الاستاذ نعوم مكرزل صاحب جريدة الهدى
والسيدة عقيلته الاميرة روزكو اللع



السيدة نيكار خانم
احدى زعمات النهضة التركية الحديثة

حبوبة حداد تظهر في هذا الشهر (حزيران ١٩٢١) مجلة (الحياة الجديدة) في باريس .

واما اذا ذكرت المنابر ، فيكاد الفكر يشردتوا الى الانسة سُمية متى عطية ، بالولايات المتحدة ، ابنة المولفة فريدة عطية ، فهي المفوهة النابغة باللغتين العربية والانكليزية . وحبذا لو تشار على استعمال قوتها في خدمة أمتها العربية .
وان سورية لتفتخر بالعاملين والعاملات من ابنائها المهاجرين ، ولا سيما بالذين يعملون على تأييد الصلة بيننا ؛ في خدمة اللغة العربية .

.....

تلك هي خلاصة ، من تطور النهضة الجديدة ، بالعالم العربي . وما احسنها حركة تبشر بمستقبل .

كتبت السيدة الفاضلة سلمى صايغ كساب :

« في العالم العربي اليوم . كاتبات يرسلن افكارهن بلغة فصحي جميلة . ولكن هذا العالم فقير بالنساء المتمكنات من العلوم . المتبدعات الاساليب الحديثة . فما نكتبه نساوينا يجهي . خلافا اذا نحن نظرنا الى العورة البارزة . ولكنه يجهي فقيرا . اذا نحن انصتينا الجوهر . »

وما اصدق ما قالت ؛ ولكن ليس اطراونا هذه النهضة الا لمجرد

نشاطها ؛ وليس استبشارنا بها الا للبوادير التي شرعت تبدر منها .
فهناك في مصر تتبع فريق من النسوة دروس الجامعة المصرية ،
منهن كاتبتنا المهتارة الانسة مريم زيادة (مي) ؛ فانها تتبعت دروس
تاريخ الاداب الانكليزية ، ودروس الفلسفة العامة ، والفلسفة الادبية ،

وعلم الاخلاق . وحسبه بمقالاتها في المقتطف دليلا على معارفها .
وفي معاهد اوروبه وأمريكة ، العلمية ، بعض الطالبات السوريات ،
منهن الانسة ادال نسيب مزهر الدرزية ، فهي تدرس الطب بكلاية في
سويسره .

وهنا في بيروت تراول الطب بمهارة الدكتور أنس باز وناهيك
بما يتخرج كل عام من الجامعة الانجليزية السورية من المرضات .
وفضلا عن ذلك ، فكأنني من جمعية ادبية ، او خيرية للجنس
اللطيف ، في العالم العربي .

وقد ترحبنا ، واستبشرنا في كل من جمعية « جامعة النساء » وعصبة
الادب « في بيروت : الاولى ، لجمعها بين نساء الطوائف ، والمذاهب
سواء ؛ وما احوجنا لاتحاد المربيات ، . والثانية ، لاشراكها بعضويتها
الجنسين . ولا غرو فليس للادب جنسية .

فهذه الحركة المطردة تبشر بمستقبل حسن ؛ لا سيما اذا دارت حول
محور الاخلاق .

وما اخال العاملين على تربية هذه الامة ؛ الا حريصين على الاحتفاظ
بالفضائل العربية ، حرصهم على التجدد .

فمقب الكلام عن (المرأة بالثمدن العربي) ، لا بدلنا من كلمة
لنحتم بها هذا الجزء ؛ لما قد يرد من ملاحظة على ادخالنا فيه البحث
هن (العصر العثماني) ؛ و (النهضة العربية الحديثة) .
اجل ليس العصر العثماني ، ولا النهضة الحديثة ، من الثمدن العربي ؛

ولكن ، ما كان تسامحنا في ادماج الكلام عنهما معه يجزء واحداً الا ،
اولاً لما لجأنا اليه من الاجاز بهذه المواضيع ، حتى لم تعد تستحق القسمة
على اجزاء ، وثانياً لما بينهما من الارتباط :

فالعصر العثماني ، مرتبط بالتمدن العربي : لان السلطنة العثمانية ،
لم تنشأ مدنية بما ، بل جرت ، كل حياتها على التمدن العربي الاسلامي .
فهي في الدين ، والاخلاق ، والتفكير ، والتقاليد ، ربيبة هذا التمدن ؛
ولولا اللغة ، لكادت ان لا تتميز في شيء . من العناصر التي جمعها الاسلام
فانتجت ذلك التمدن .

واما النهضة الحديثة : عربية كانت ، ام تركية ، فعلاقتها بالتمدن
العربي ، من حيث انها كناية عن نتيجة تغالب بينه وبين الحضارة الغربية
على اناسنفرق بين هذه الابحاث في كتابنا التالي حيث استوفى
البحث حقه .

الجزء الثامن

عهد الذات

= تطور المرأة في التمدن الحديث =

في اثناء ما كان نساء العرب في العراق ، والشام ، ومصر ، والقيروان ، والانديلس ، في تلك القرون التي يسميها الافرنج الوسطى ؛ يناظرن الرجال في العلم والادب ، ويجاريهم في عقد حلقات التدريس ، ومنح الشهادات العلمية ؛ كان الجهل مخيما على اوربا الى حد انهم كانوا يرون في تعليم الرجال ضرراً ، اذ يتوهمون انه يؤدي الى التخثث .

كبر على شارلمان هذا الجهل العام ، ونشط لاقتفاء اثر معاصريه : صديقه مارون الرشيد في بغداد ، وهشام بن عبد الرحمن في قرطبة ؛ ولكن الفوضى التي خلفته قضت على امانيه الاصلاحية . كما ان مقاومة الكنيسة من بعد الكثيرين من العواهل انصار التجدد اخرت التمدن الحديث .

ولكن الحروب الصليبية التي انشبت وقتئذ ودامت منذ القرن ١١ الى ١٣ ميلادي ، ساعدت على ثغاب حزب الاصلاح بما نشج عن اختلاط الفرنج بالمسلمين ، من التحوير الاخلاقي ، والرقي العلمي . وكانت الانديلس في اثناء ذلك لا تزال تمد الغرب في الافكار الحرة ،

وتنفث في حياته روح النهضة، فتمكن من جيرانها فما بعد، حتى بلغ من ملك اراكون (جاك الثاني ١٣٩١ - ١٣٢٧ م) حسبما رواه شارل لوتورنو، انه تمثلاً بركة العرب واحترامهم للجنس اللطيف، امر ان لا يوقف رجل في تهمة، وهو يصحب امرأة.

وكان الحظ الاوفر من التمدن العربي لاطاليا، اذ لم تصرفها الحروب مع العرب، كاسبانيا، عن الاستفادة من حضارتهم؛ ونخص بالذكر صقلية لدخولها زمننا في حكمهم.

ففي ايطاليا بدأت النهضة، فقامت المدارس الكبرى على نسق مدارس قرطبة ومصر وبنداد، وعززها اساتذة العرب. وتعززت فيها لغتهم. وفي ايطاليا نبتت البذرة الديمقراطية، فاخذ التنور العرفاني يشمل كل الطبقات.

وساعد على نضوج النهضة تغلب السلطنة العثمانية على الامبراطورية البيزنطية الخافلة بالعلم اليوناني، ودخول قسطنطينية في حوزتها، وهجرة فريق كبير من علمائها الى ايطاليا وسائر اوروبا، ثم نجاح فن الطباعة في المانيا.

وكان ما حدث في ذلك العهد الانتقالي من الفساد الذي رافق فكرة تحرير المرأة، اهاب في الناس الى تأييد الحزب المحافظ، فعمدوا منذ ذلك الى الرجوع لتوثيق قيود المرأة. وفي اثناء ذلك سمع صوت لوثر الاصلاحى، فسمع خلاله رنات قلبه توحى الى الناس وجوب تأييد هذا الحزب

فشرع من ثم شأن المرأة منذ القرن ١٧م، في التدهور علمياً، واجتماعياً، ما عدا نفرًا اولاً سيما من نساء الاعيان، وغالباً في ايطالية لبث محافظاً على:

الاشتهار بمقام، او علم

وما كان نضوج التمدن الحديث في القرن الثامن عشر الا ليثبت فكرة
تقييد المرأة. فمتسكيو، وروسو، ومولير، وفولتير، وديدرو، وواوكت كمت،
وكوت، وبوب، اركان ذلك القرن، كانوا كلهم اخصام تحريرها
غير ان تضارب الافكار المتطرفة، من اخصام وانصار المرأة، ادى
الى قيام حزب وسط جمع معظم علماء ذلك القرن، وبعض ملكاته،
غايته الاقتصار على العناية بالمرأة في التربية والتعليم .
وعلى اثر ذلك تهافت البنات على طلب العلم والادب، ولم يغادروا
العلوم العالية، حتى نبغ منهن كثيرات، نذكر منهن الفيلسوفة بورا باسي،
والرياضية صوفيا جرمن، والفلكية دوشاتليه

المرأة اللاتينية

لما توطدت فكرة التعليم النسائي، واطهر الجنس اللطيف امثلة
كثيرة على استعداده العالمي، اشتد في اواخر القرن ١٨ حزب
العاملين على تحرير المرأة. وهكذا شأن البشر كلما بلغوا غاية طمحوا
لاسمى منها .

وساعد هذا الحزب انقلابان حدثا في اواخر هذا القرن، ولا بدع فمن
شأن الانقلابات، كما قلنا، اشتراك كافة طبقات الامة في الحركة .
حرب الاستقلال الاميركي، والثورة الافرنسية، اظهرتا للعالم نشاطاً،
واستعداداً، للجنس اللطيف الذي اشترك مع الجنس القوي افرادياً بالحرب
والمؤامرات، وفي الاضطهاد؛ كما انهما نهبتا المتعلمات المفكرات الى الافتكار



تلميذ الكبر



لور باسي ١٧١١-١٧٧٨ م
عالمة فيلسوفة ايطالية انتدبها مجلس الاعيان لتب العلم
الطبعة في عهد نابولي

بمقوقهن، ومجارة الرجال المناصرين لهن، فإزاء كندرست، وسياس، وستويارميل، وغيرهم، نهض كل من ماري ولستنكرفت، واولامب دي كوج، وتيوريجين دي ماريكورت، وسواهن.

ولكن القاء مقاليد الجمهورية الافرنسية الى نابليون بونابرت، اخفت صوت انصار المرأة عموماً في فرنسا: ذلك لاعتقاده بضرورة اعتزالها الاعمال، واعتبارها متاع الرجل للذة والولادة.

بيد ان روح الامة كان منطلقاً الى عكس هدف نابليون، فاقبل نجمه، الاوقد طالت شمس العاملین والعاملات على تأييد النهضة النسائية، ولا سيما من حيث العلم.

فمنذ شريعة كيزو ١٩٣٣ م اصبح التعليم النسائي ميسوراً لكل طبقات الامة؛ ومنذ ١٨٦٧ م صار التعليم المجاني شاملاً كل القرى؛ وشرعت من ثم المدارس العالية تفتح مصاريعها للطالبات اسوة بالطلاب. وصار يزداد اجمالاً عدد المدارس النسائية، والتلامذة، زيادة تذكر؛ لاسيما في اوائل هذا القرن :

ففي سنة ١٨٩٤ لم يكن موجوداً في فرنسا الا ٩٦٦ مدرسة نهائية و٨٠٠٠ ليلية؛ فبلغت سنة ١٩٠٤ بحسب الاحصاء الرسمي ١٦٦٥٩ نهائية، و٤٠ الفاً ليلية.

وتبعاً لكثرة هذه المدارس، ووفرة العالية منها، توفر عدد المتعلمات، والعالمات، والمؤلفات، والمخترعات، حتى في العلوم التي كانت معدودة فوق طاقة النساء، وحسبنا الاشارة الى الفلكية الرياضية، مريم لالند، والطبية، مدام دومون، والكيمائية المعاصرة مدام كوري السلاقية الاصل

وبلغ من تقدير الجنس اللطيف للعلم والنهضة، ان كثيرات منهن اوقفن الاوقاف الثمينة، ليمنح ريعها، مكافآت للعاملين النابغين، اعتبر ذلك في البارونة داموازو، ومدام كهرينو، ومدام ده لوس، وسواهن . هذا ولقد تمشت على اثر فرنسا بقية الممالك اللاتينية ما بين لاحقة ومتأخرة؛ واما الامة الانكلوسكسونية فقد توفرت لها اسباب السبق في ميدان اصلاح المرأة

المرأة الانكلوسكسونية

قلنا ان لوثر، مؤسس المذهب البروسطانتى، كان اقرب للحزب المحافظ، منه للمتجدد في شأن الاصلاح النسائي، ولكن لما كان في مذهبه قوة معنوية للارادة الذاتية؛ فقد ادى الى تحريك عاطفة التحرر في الجنس اللطيف، والى تنمية عاطفة التساهل في الجنس القوي .
فالتربية الاستقلالية، وفضيلة الانصاف؛ مع اتساع الامبراطورية الانكليزية، وتدفق الثروة اليها في القرن الماضي، بالاضافة الى دوران الحركة الاقتصادية، دورانا تطلب مساعدة المرأة؛ كل ذلك كان عاملا على سرعة النهضة النسائية، وتحرر المرأة اجتماعياً، واقتصادياً، في انكلترا .

وان انكلترا المحافظة، ما كانت الا مساعدة لتلك النهضة، فزنها منذ منتصف القرن الماضي فتحت معظم ابواب مدارسها العالية بوجود الجنس على السواء، وفي سنة ١٨٩١ اصدرت قانوناً يقضي بالتعليم الاجباري على كل منهما . فتهافت الانكليزيات على الما.ارس ولا سيما

العالية منها حتى سبقن سائر الامم، وما مريم سمر قبيل الفيلسوفة، ومسنز
فوت الاقتصادية، وهاريت مارتينيان الكاتبة الكبيرة، وشارلوت
اسكوت الاستاذة الرياضية؛ الاقنيدات جيش كثيف من النساء
العالمات، والوفات، والمخترعات.

واما الاميركية، فانها وان تاخرت في المباشرة بالتحصيل وطلب
التحرر، وليكنها لم تلبث ان سارت امام نساء العالم، لعدم ارتباط
الاميركان بالتقاليد القديمة القومية ارتباط بقية الامم التاريخية
ولما كانت النهضة النسائية الاميركية تصح ان تكون امثلة لنا
ونحن في الخطوات الاولى من طريق التجدد؛ وبحكم ان رب البيت
ادري بالذي فيه، تقدمنا الى مواطننا الاميركية الدكتور في الفلسفة
(مسزكات تشمبرز سيلبي) * طالبين اليها ان تتحفنا بملخصة من تطور
نهضة بنات جنسها في العالم الجديد؛ فارسلت الينا المقال التالي المفيد
مع بأ بقلم الفاضل جرج بولس خياط ب . ع قالت :

« انه لضرب من الجهالة ان احاول معالجة هذا الموضوع الواسع
في فصل واحد من هذا الكتاب، بيد اني اوئل ان الملخص الذي
اسرده، يحمل الى الازدهان شيئاً عن تهذيب المرأة الاميركية في
الولايات المتحدة، وتأثير هذا التهذيب على الوسط الاميركي، رغم

* مسزكات تشمبرز سيلبي هي زوجة المستر سيلبي استاذ الفلسفة بالقسم العلمي من الجامعة
الانجيلية السورية الاميركية في بيروت، وهي من خريجات كل من كلية (Bryn Mawr)
ولها منها شهادة بكالوريوس علوم، وجامعة Columbia University وحائزة منها على
لقب دكتور فلسفة

اضطراري لحذف كثير من النفائس والكماليات . وساتوخي ان تنبعث
من اسطري الفلائل، روح تحمل القراء على التعمق ببحثاً في هذا الموضوع،
فيستفيدون من الازاء الحديثة همة ونشاطاً يبخشانهم على الكفاح في سبيل
تربية المرأة في غير امريكا من البلدان

«وبما اني اروم البحث في حال المرأة الامريكية اليوم، ساقصر على
ذكر لمعة من تاريخ سعيها الحثيث لنيل حقوقها . فقد كان الزواج قبل
مئة عام، الضالة الوحيدة التي تنشدها الفتاة الامريكية ضمناً لمستقبلها
وتأميناً لا يتها مع امكان استخدامها معلمة في احدى المدارس. غير ان
معارفها المحدودة وعلمها القليل، كانا يمنعانها من التوسع في تعاطي هذه
المهنة الشريفة . لان مجمل العلم كان ذهاب بنت الغني واليسار الى
مدارس ابتدائية عدداً من السنين ومنها الى المدارس «التكميلية»
حيث تجلى وتُمدد للحصول على الزوج المنشود بتعلمها شيئاً من الرسم
والموسيقى واللغة واداب المعاشرة ليس الا . اما اختها بنت الطبقة الوسطى
والفقيرة فكانت تنهي دروسها الابتدائية ثم تنصرف بجمعتها الى مساعدة
والدها في تدبير المنزل حيث تُقن الطبخ والترتيب البيتي فتعود نفسها
على ذلك لكي تتمكن من ادارة بيتها المقبل

هذا مجمل التعليم لان الاعتقاد الراسخ كان ان الفتاة التي تتعلم
علوماً اعلى مما ذكرنا لا تعود اهلاً لان تصبح زوجة، وأماً وان المرأة
بشاركتها الرجل في حياته الفكرية تسمى لا جنس لها وتعدم لطفها وسحرها
و«انثويتها» وتحت سيطرة هذا الاعتقاد نهضت سلبية اولئك المهاجرات
اللواتي رافقن ازواجهن نازحات عن الوطن الى بلاد سحيقة كالولايات
الامريكية ووقفت كل قواها باذلة جهدها رغم ضعف استعدادها



Maria Mitchell ١٨١٨ مريم ميتشل

رياضية فلكية امريكية اكتشفت نجماً سمي باسمها
ولها تأليف مفيدة



Mary Somerville ١٧٨٠ - ١٨٧٢ م مريم سومرفيل

رياضية انكليزية شهيرة لها مؤلفات عديدة
في مواضيع مختلفة

لتجعل عائلتها مدرسة تهذب بنيتها وبناتها في خوف الله وتقواه وتعددهم الى حياة واسعة ما استطاعت بتهديبها القاصر اليها سبيلًا. وقام من هؤلاء السيدات من لم ترض بهذه القسمة الضئيلة من التهذيب وانكرت ان يكون اخوها مثقفاً عالماً يجني ثمار ادبه الوافر وهي بجانبه مكتوفة اليدين لا تستطيع حراكاً. وما كان بالامر السهل معارضة هذه الانفس الطموحة التي حرمت نصيبها من التحصيل الذي تتوق اليه في المدارس فاخذت تجنيه بقراءة الكتب والمؤلفات وباقتباسه من درر المعلمين والوالدين الذين شعروا شعورها واعتقدوا اعتقادها. وقد كان دون ذلك خرط القتاد حين قامت ماري متشال تسعى وهي فتاة ذكية الفؤاد حديدة الذهن وكان ابوها فلماً يدير احد المراصد على شواطئ انكرا الجديدة فبذلت اقصى جهدها الى ان تمكنت من معاونته في ادارة المرصد الفلكي وما اتيح لها ذلك حتى توفقت الى اكتشاف نجم جديد فكان داعياً الى شهرتها شهرة طبقت البلاد الراقية جمعا. فعينت استاذاً للفلك في اعظم الكليات التي انشئت اذ ذلك.

«ولنا مثل آخر بعلو الهمة في ماري ليون التي ذاع صيتها وامتد خبرها في الاصقاع الامريكية طولاً وعرضاً فهي التي عرفت بنجاحاتها وقوة باصرتها عظيم الحاجة الى معلمات قديرات ذوات خبرة واسعة ومعرفة صحيحة حتى في المدارس «التكميلية» وشعرت بضرورة ترقية تعليم البنات ورفع شأنه مادة واسلوباً ولم يمنحها فقر حالها وعطه ذويها وصعوبة تلقي العلوم من احراز حظ وافر وبلوغ شأو بعيد فيه مما اهلها ان تغدو على حداثة سنّها رئيسة مدرسة «تكميلية» واثرت بمجيب شخصيتها وعلو همتها على تلميذاتها لكي لا يكتفين من العلم بما يرضي الزوج بل بما يؤول الى تحسين البيئة وترقية الوسط وخدمة افراد المجتمع. وكان

هما الوحيد ان تشي، مدرسة عالية للبنات لا يقتصر العلم فيها على ذوات الثروة واليسار بل حيث تقدر الفتاة البائسة ان تعول نفسها بنفسها مدة الدراسة والتحصيل . وقد تحقق حلمها الذهبي اخيراً وأنشي سمنار « مونت هيليوك » اولاً وتحول اخيراً الى كلية عظيمة تشغل المكان الرفيع بين كليات امريكا

«وما كان الشعور بضرورة التعليم العالي للمرأة مقتصرًا عليها بل شاركتها الرجل في تحبيذ الفكرة والدأب على انماؤها وتقويتها فمن مميزات هذه الحركة شعور جمهور كبير من الجنس النشط ان تهذيب الرجل وحده لا يبرد لظن ولا يروي غلة وان المرأة لا يجب ان تكون زوجة للرجل ومديرة لمنزله فقط، بل يجب ان تكون زفيقة حليلها وشريكة له في افكاره وامياله وزد على ذلك شعورهم انها لا تكون اهلا لمحبة اولادها واحترامهم اذ لم تنل بعد الدراسة الابتدائية نصيباً وافراً من التعليم العالي والتهذيب الراقى . ولولا مساعدة هؤلاء الرجال مسا اممكّن الفتاة ان تنال معشار ما نالت فني اواسط القرن المنصرم حين كانت مدرسة (مونت هيليوك » سمناراً اخذ الرجال ينشون كليات الفتيات فأسس ماثيو واسار « كلية واسار » و « كلية ولسلي » ولا تزال هاتان المدرستان في طليحة بيوت المعلم ومثلها « كلية سمث » و « كلية بون مار » اللتان انشأهما الرجال الذين اخذوا بناضر المرأة ورغبوا في تعليمها وترقيها

ولا يغرب عن الاذهان ان المجموع الأمريكي كان ينظر الى الفتاة التي تؤم دور المعلم بعين الشفقة وقد خالطها شي . من الازدراء ظناً منه انها من المحتاجات الرقيقات الحال وقد سلكت المسلك العلمي انتجاعاً

للرزق وارتباده للمعيشة . او انها من المثریات اللواتي يرغبن في تقليد الرجل في كل اطواره . فكات العقبات في طريق الفتاة الراغبة في العلم عديدة لا تحصى من معارضة والديها واصدقائها وندرة وجود المؤسسات التعليمية حتى بعد انشاء ما ذكرت من الكليات ، وكم من فتاة وهنت قوتها وثبتت عزيمتها لدى المقاومة البشيدة لهذه الفكرة فانثارت عنها مكرهه مخافة ان ترمي بالخروج عما يليق بالمرأة (وانثويتها .) وهكذا بقي المجدوع بين محبذ ومقبح فلم بوجوب تعليم الفقيرة المحتاجة ورأى وجه الصواب في مساعدتها على الارتقاء وكسب اسباب المعيشة . ولكن لم ير معنى لطلب سواها العلوم والفنون . انما اخذت هذه المقاومة تناقص رويدا بظهور السيدات العظيمات مثل السيدة هاريت بيچرستو والسيدة لوسي موط والسيدة هلن هنت جاكسون اذ اتضح جلياً ان المرأة تقدر تحالط الرجل وتتداخل في الشؤون العمومية مثله معتلية المناير ومخاطبة جماهير غفيرة من الجنسين دون ان ينقص ذلك ذرة من رقة جانبها ورقة شعورها وشريف خصالها كمرأة ؛ فالسيدة هاريت بيچرستو ملأت قلبها بحب العبيد الارقاء واخذت تناضل في سبيل نصرتهم خطابة وكتابة وعملا وحذت حذوها السيدة لوسي موط . اما السيدة هلن هنت جاكسون فهي الدافع العظيم والعامل القوي الذي حمل الحكومة على وضع القوانين الفاضية بتحسين حال هنود امريكا . ولم تكن هذه السيدات من المشتغلات بالعلم بل كن ربات بيوت ومدبرات منازل وامهات بنين وبنات فمن بواجبهن العائلي خير قيام مما اقنع الجميع ان المرأة تقدر ان تفي بخدمتها العمومية دون ان تهمل واجباتها البيتية . فتعدت شهرتهن الازرقيانوس وادبج تأثيرهن علمياً واسعاً مما حطم القيود

التي اغلت الجنس اللطيف عن العلم وبرد السحب التي حجبت ضياء العلم عنهن

«ومن النساء اللواتي خدمن الحركة العلمية مباشرة السيدة ماري ليون والآنسة أليس فريمان بالمر التي بعد ان بذلت النفس والنفس في تثقيف عقلها وتوسيع معارفها ترأست وهي في السادسة والعشرين (كلية واسلي) ثم استعفت بعد خدمة ست سنوات بداعي زواجها غير ان ذلك لم يمنعها من مشاركة الجهاد لاجل تعليم النساء فما برحت من امناء « كلية واسلي » ولم تكتفي بذلك بل احسنت الى « كلية ردكليف » وادارت فرع النساء في جامعة شيكاغو مدة وكتبت من الفصول رائعا والقت من الخطب شائقها في نصررة المبدأ والفكرة التي ما زجت نفسها وعواطفها الى اخر نسمة من حياتها

« ومن الغريب كيف تعددت كليات البنات في الولايات المتحدة بمدة وجيزة، وكيف بات من الطبيعي ان تتعلم اي فتاة كانت في احداها ولا يعني ذلك زوال المقاومة بتاتاً، ففي الولايات الامركية اليوم اناس يعتقدون اعتقاداً راسخاً ان المرأة لا يجب ان تتوسل الى مباراة الرجل في المطالب العلمية مطلقاً وابدأ ولكن عدد هذه الفئة يتناقص يوماً بعد آخر، وسيأتي زمان وما هو بالبعيد حين يصبح الامر المعتاد ان تدرس الاخت العلوم العالية في الكليات كما يدرسها اخوها

ولو رجعنا بافكارنا الى ما قبل ربع قرن وتأملنا المهن العلمية التي جاز للنساء احترافها وجدنا انه لم يكن لديهن في الدرجة الاولى سوى التعليم في المدارس حيث اظهرن معارفهن وتفوقهن وشغلن المراكز الاولى فيه وما برحن كذلك حتي اليوم واحترف بعضهم التمريض

والطب والشريعة، واثنتان درستا اللاهوت، غير ان ميدان العمل كان محصورا في هذه باديء بدء، ثم اخذت الوسائل تتعدد تدريجياً وانفتح امامهن باب الحرف الواسع فكتبت احدى السيدات الشهيرات في اوائل الحرب مقالا شهدت فيه ان المرأة الامريكية خلافاً لباقي نساء العالم تقدر ان تختار لنفسها اي مسلك شئت يلائم ذوقها وميولها فتبرع فيه وتظهر مواهبها الكامنة. اما الحرب العامة الاوروبية ومشاكلها المتعددة فقد حققت ذلك القول بالفعل واوسعت للنساء مجالا عظيما مما حير المرأة نفسها اذ اوصاتها الى شغل مراكز لم تكن تحام بها وابتانت مقدرتها على القيام بالاعمال الهامة واملاء المراكز العظيمة

« وارجح ان السر في ذلك تربية الكليات الامريكية التي ترمي الى انشاء « المقدره العملية » في الطالبات اكثر منها في تعليمهن الفنون العديدة وحشو ادمغتهن بالعلوم الصرفة ولا اعني ان المستوى العلمي في كليات البنات عندنا احط منه في غيرها كلابل اعني ان التربية الفعلية التي تحررها الفتاة في دروسها والواقع الذي تشغله في الممارسات الدينية والتربية العضلية وباقي الجمعيات المدرسية تولد فيها مع الثقة في نفسها مقدره عملية تهدها زاوله اشغال لم تألفها واعمال لم تمارسها بفائق الدقة والاتقان.

« امريكا بلاد واسعة الارجاب ممتدة الاطراف ومع اختلاف الطباع والعادات في اقاليمها المختلفة فالمرأة الامريكية هي هي اينما وجدتتها وحيثما قابلتها لان تحصيلها العلمي فتح عينها لمشاكل العالم الحالية وبسط لديها الوسائل المختلفة التي يمكنها ان تساعد بها لحل تلك المشاكل كما انه اراها فوائدهم المتعاقد والتعاون والعمل يسدا واحدة بواسطة

الجمعيات فنتج عن ذلك ان الوفأ من السيدات والاوانس انتظمن في سلك جمعيات عظيمة يعملن معاً لتحسين الاحوال الحاضرة ومع ان معظم الزعامة في ايدي خريجات الكليات فبين الاعضاء كثير ممن لم يدخلن كلية ولم يدرسن علوماً عالية . وها انا ذا كرتة نبذة عن كل من هذه الجمعيات العظيمة

- ١ اتحاد السيدات المسيحي اقاومة المسكرات
- ٢ اتحاد الشابات المسيحيات
- ٣ تعاون منتيات السيدات الوطني
- ٤ عصبة النساء للمساواة في التصويت

« اتحاد السيدات المسيحي اقاومة المسكرات » جمعية من اقدم مؤسسات

الولايات المتحدة وقوامها النساء اللاتي عولن على محاربة السكر والسعي لمنع ابطال استعماله . وقد احرزت هذه الجمعية فخرا كبيرا اذ كانت اولى الجمعيات في بلوغ امنيتها واتمام مقاصدها التي طالما ناضت لاجلها وذلك حين اصدرت الولايات المتحدة سنة ١٩١٩ القانون القاضي بمنع المسكرات منعاً باتاً .

« اتحاد الشابات المسيحيات » هي الجمعية المنتشرة في جميع انحاء البلاد

تديرها النساء فقط وغايتها دينية بحتة ولها فرعان فرع الكليات وفرع المدن . وللجمعية عدد كبير من امينات السر يتجولن من مدينة الى اخرى ويزرن المدارس المختلفة يرتبن حياة التلميذات

الدينية ويعدن اعضاء الجمعية للاجتماع السنوي الكبير الذي تحضره جموع غفيرة من جميع الكليات يسمعون الخطب البليغة وينظمون صفوف درس الكتاب المقدس والدروس الدينية ويبحثون معاً في مشاكل كلياتهن المتعددة . اما فرع المدن فهمة الاعتناء بالعاملات يعدلن في بنايات الجمعية الفخيمة وسائل شتى للراحة والتسليّة ووسائل للدرس العقلي والشغل اليدوي في ساعات الفراغ ومع اني مضطرة ان اضرب صفحاً عن كثير من اعمال الجمعية آسفة لضيق المقام لا بد من ذكر كلمة عن موثريها العظيم الاخير . (تعقد هذه الجمعية موثراً عاماً كل ثلاث سنوات) ففي شهر نيسان سنة ١٩٢٠ في كابلند اوهايو اجتمع الوف السيدات والاوانس يضمن الموثم الوطني السادس لهذه الجمعية . وقد كتب مراسل احدي المجلات ذاكراً شيئاً عن الموثم قال :-

« من البديهي ان يقابل المرء بين هذا الموثم وغيره من موثمات الرجال فسواء كان الامر نتيجة جديدة الحركة بين نساء او نتيجة ميسل المرأة بطبيعتها للترتيب والانتظام فالحق ؛ يقال ان هذا الموثم كان غاية في الهدوء والسكينة وان الوف المندوبات كن يلاحظن بنظرة اشارة لرئيسة ويطعن اوامرهما في حقوق الكلام وكان الدافع الشخصي لحرية القول والاختلاص في الكلام وصدق النية شيمة كل مندوبة خلافاً لموثمات الرجال ولم يقيم قط شيء من قبيل التراحم والتسلاخ في الاقتراع على انتخاب اللجان المختلفة او تقرير الاشغال المتعددة ،

وما كان في وسع الناقد الذي يتتبع حركات الموثم وسكناته يوماً وأخر - في امر هو أهم ما في حياة الجمعية وان شئت فقل حياة المرأة الامريكية - الا وان يؤخذ بجوالي الوحدة الفكرية التي كانت رائدهن

ابداً رغم انقسامهن الى حزبين فقد سعي كل منهما بدافع الاخلاص
والايشار لينهيج الطريق القومي توصلاً للغاية الحميدة المنشودة ولم يكن
الخلافاً الا على طريقة الوصول لتلك الغاية الواحدة)

« نهارن منتديات السيدات الوطني ترى الناس اليوم منقسمين بين

موافق ومعارض فكرة (منتدى السيدات) زاعمين انها كالعلوم تمنع
المرأة من الاهتمام بامور منزلها وتدبير عائلتها ، واعظم ما وجدته في
تحييد الفكرة والموافقة عليها قول سييدة نديلة هي ربة منزل فخم وام
بنين وبنات شغلت وظائف مهمة في هذه المنتديات مدة طويلة . اما
قضيتها فمقبولة مقبولة واليكم هي : - (الرجل يخوض معترك الحياة
يومياً فيسبر غورها ويطلع على ما يجري في العالم حوله لعلاقاته الشديدة
مع زملائه التجار والصناع . والولد في المدرسة يفتح ذهنه وينير عقله
بكل جديد من الاكتشافات والاختراعات وهو موضع تأثير المبادي
القومية والافكار السامية كل مدة الدراسة . والمرأة المنزوية في بيتها
المنشغلة بتدبير منزلها وتربية اولادها - ولا سيما اذا لم تكن من سكان
المدن - تكون مقطوعة عن العالم الفسيح غافلة عن ماجرياته باسرها
فهذا المنتدى ينير سبيل الفتاة فتوسع معارفها في الفرع الذي تختاره من
موسيقى وادبيات واجتماعيات الى آخر ما هنالك من الفروع او في كلها
فتتبحر معارفها وتسمو مداركها وتعد نفسها بالانتماء للمنتديات لتكون
زوجة اصالح لرجلها واما ابقي اولادها منها جاهلة قاصرة محدودة المعارف
عديمة الاختبار) وبرهاناً على ما تقدم اذكر مثلاً للشوه احد هذه

المنتديات، في بلدة من بلاد الجنوب، لم يكن في شوارعها من الانوار ما يضيء. حالك الليل الداجية فاجتمعت النساء، وقررن ان تضع كل سيدة في احدى نوافذ بيتها المظلة على الشارع مصباحا يرسل اشعة فيقي العابرين عثرات السبيل. فانيرت البلدة وجعل المنتدى الذي جمع شمل العقائل يجي رسوم العضوية وينفقها على تحسين الحالة العامة الى ان لبست البلدة حلة من الرنق والبهاء بعناية بضع مئات من سيداتها.

«ولبعض المنتديات اهتمام خاص في حمل الحكومة على وضع القوانين لحماية الامومة اي ان تسهل للام العناية بنفسها وبطفلها. ومع سعي هذه المنتديات الحميد لسن تلکم القوانين فهي تبذل ما في وسعها لحماية الامهات بتعليمهن وتسهيل اسباب الراحة لهن ولاطفالهن ريثما تأخذ الحكومة الامر على عاتقها.

« هذه نبذة عن المنتديات افراداً والان اذكر شيئاً عن تعاون هذه المنتديات كلها. فحين يبلغ عدد الاعضاء في احد المنتديات حداً معلوماً يطلب الدخول في جمعية تعاون المنتديات وعندها يُصرّح له ان يرسل مندوبات لمؤتمر الجمعية وان يطلب المعونة والارشاد منها. وفي اتحاد هذه المنتديات التي تجتمع الوف الالوف من نساء امريكا وفي مقررراتهن طلباً للاصلاح اصبحن قوة لا يستهان بها في سبيل التحسين الاجتماعي وهما كم راى مكاتب احدى المجلات ممن حضروا المؤتمر النصف السنوي في ربيع سنة ١٩٢٠ حيث قال : -

« ان الولايات المتحدة الامريكية في حاجة قصوى لاعضاء منشدياتها الادبية وقد برهنت على ذلك الحرب الكبرى حين استنجدت الحكومة وجمعية الصليب الاحمر وغيرها من المؤسسات بسيدات

منتدياتها ليقمن باعمال شتى كانوا بحاجة اليها فسجلت اعمالهن بجاى الذهب لما احرزته من الموفقيات المجيدة سابقاً ولايزلن يسعين اليوم غير مباليات بمشاكل العالم الحاضرة ليجعلن السنين المقبلة دور سعي وجهاد لانماء القوى وتعمير ما خربته الحرب الطاحنة بالتحاذهن الوطيد الاركان ، ومن الامور التي يفكرن في ايجاد دخل مناسب لها امر التربية . ففي تقارير ثلاثين من رئيسات هذه المنتديات الثمانية والاربعين عبارة واحدة وفكر واحد وهو ضرورة الاعتناء بمدارس البنات وتحسين حال معلماتها وزيادة معداتها وعزمهن الاكيد على وقف قواهن ومواهبهن في سبيل هذه الحاجة الماسة والغاية العامة . .

« نساء المساواة التصويت . وقدمت مدة من الزمن وجماعة من

النساء يطالبن بحقوق الاقتراع والتصويت والمساواة فيها وقد انتظمن في جمعية هذا اسمها وشعارها وانتصرت هذه الفئة اخيراً اثر عناها الشديد وجهادها المستمر واصبح للمرأة الامير كيسة الحق في مساواة الرجل في الانتخاب وقد اجتمع في مدينة شيكاغو السنة الفائتة للاحتفال بيوبيل الجمعية ماينيف على الالفي سيدة يتبادان التهانى ، على انتصارهن المجيد ويعدن العدة لمثابرة العمل في الاتي ولم يكفهن بنيل المساواة بل فكرن في وجوب القيام بتهذيب عامة النساء واععداد عقولهن الى ماذا ؟ ومن ينتخبهن ؟ ولذلك انحلت جمعية اتحاد النساء لمساواة التصويت وحل مكانها « وحدة تصويت النساء » وفي عداد المرامي التي نهى عليهما دستور هذه الجمعية الامور التالية :-

« منافع الأطفال . واهم ما في ذلك العناية بالاحداث الذين يشتغلون

في المعامل تحصيلاً للرزق رغم ضررها العظيم لصحتهم
« حماية النساء العاملات . وذلك لحمل الحكومة على وضع دستور

يقضي بزيادة اجور العاملات وانقاص ساعات عملهن وتحسين حالهن
 عموماً في المعامل

« الوطنية الأمريكية والذرية . وذلك لتهديب المرأة حتى تغدو اهلاً

لتسمى من وطنيات امريكا ولا سيما النساء المتجنسات حديثاً منهن
« مفظ الصحة الاجتماعيه . وذلك عبارة عن مقررات شتى في صيانة

العفة والطهارة وحماية الامومة واليكم جملة اثبتها عن شاهد عيان قال :
 المرأة المنتخبة تعزم عزمًا صادقاً ان تستخدم قواها الجديدة لتحسين
 حالة جنسها السياسية والعدلية والاجتماعية وبذلك تضمن تقدم الجنسية
 والقومية عموماً . فليس من ينكر ان واجب المرأة هو في رفع شأن
 القومية وترقية الامة عموماً حتى ان الذين قاوموا حقها للتصويت اقروا
 ان لها مقاماً رفيعاً في تدبير منزلها وتربية اولادها ان لفي تلك
 الهيئة الناضجة قوة عظيمة كامنة كمن النار في العود وكان من الواجب
 ان يشعر بها قبلوا لكن سيظهر تأثيرها جلياً في كل الولايات اذ بقي على الجنس
 اللطيف ان يبرز قوته وقوله الى حيز العمل وانا لكذلك مؤتملون :

« اما هذا المؤتمر الذي عقد في شيكاغو للاحتفال باليوبيل فكان
 مؤلفاً من خريجات الكليات وذوات الاعمال وربات المنازل اللواتي
 رأين في حق الانتخاب مجالاً لخدمة البلاد انعش ارواحهن وملاً قلوبهن

برداً وسلاماً . وكان بين الأمهات من اصطحن فلذات اكبادهن ومن
 تركن اولادهن لعناية الاقارب واتضحت بذلك قوة العائلة واواصر
 القرابة وروابط الامومة وبان سمو العاطفة باجلى مظاهره حين كانت
 السيدات تنسحب من المؤتمر بعد انقضاء الغاية من الاجتماع لان واجبهن
 العائلي دعاهن للاعتناء بالاطفال والرضع

« واختم بمشهد اخر من مظاهر النساء الامريكيات بنظرة القيهما
 على الدور الذي مثلته المرأة في « المؤتمر الجمهوري الوطني » فكانت
 النساء اللاتي حضرنه نائبات النساء المنتخبات ومائلن الرجال الذين في
 المؤتمر في كثير من اطوارهن اذ عرفن الغاية التي اجتمعن لاجلها والمرمي
 الذي تقصده منتخباتهن حق المعرفة وتوسلن باسم الوسائل للوصول
 لمقاصدهن الشريفة وهذا ما قلته بكل حكمة وتعقل « غايتنا ان نعمل
 معكم يداً واحدة ايها الرجال . هانحن خذوا قوانا واستعملوها . اوسعوا
 لنا مجالاً نقدر ان نحترم بلادنا به فعندنا القوة الضرورية والسكينة
 اللازمة والحكمة التي لا غنى عنها ونحن قوة منظمة اليوم خذوا بناصرها
 تناصركم وتعمل معكم دائبة للخير »

« فمركز المرأة السياسي هو ان تربي اولادها التربية الوطنية الحققة
 وان تقمع المفاسد التي تهدد كيان الحياة العائلية وان تنتشل الامة
 من جهلها ورذيلتها وان تجعل همها الوحيد ان يكون النسل المقبل
 صحيح الجسم نشيط القوى ثابت العزم ذكي الفؤاد - » اه

المرأة المبرهنه

في اثناء ما كان نساء العالم يملأن الفضاء صراخاً في طلب الحقوق

السياسية بالقرن ١٩ ، كانت الجرمنية منصرفة تمام الانصراف ، وعلى هدوء وسكينة ، لطلب العلم ، ولا سيما العملي منه .

انهم اوصدوا طويلا في المانيا بوجهها ابواب الجامعات ، وحرموها من العلوم العالية ، ولكنهم لم يغفلوا عن العناية في تعليمها وتربيتها العلوم المفيدة ، والتربية الاستقلالية المعتدلة ، فلذلك لم تقصر المانيا عن سواها في النهضة النسائية العلمية ، بل اسوة ببقية الامم قدمت للحضارة الحديثة جيشاً من العالمات ، والمؤلفات والمخترعات ، نذكر منه لويز غوتشد الرياضية ، ومدام رومكر المكتشفة الفلكية ، وحنه طومر كن الفيلسوفة

وقد رأى القرن العشرين غمواً عجبياً بزيادة عدد الاستاذات والطالبات بالمانية : فكانت نسبة المعلمات للمعلمين ، سنة ١٩١١ ؛ بالمائة ٢٧ ، فبلغت ٥٤ ، سنة ١٩١٤ ؛ وكذلك كان عدد الطالبات ٢٧٩٥ سنة ١٩١١ ، فباغ بعد عام واحد ٣٢١٣ ؛ ثم حصل في احصاء سنة ١٩١٤ اربعين الفاً .

وشرعت ايضاً الجامعات الالمانية في فتح ابوابها كافة للطالبات ، فبلغ اللاتي فعلمن منهن ذلك حتى سنة ١٩٠٩ سبع مدارس غير ان الحرب العامة صدمت النهضة العلمية النسائية في المانيا الى حين ، ولكنها افادت كل الفائدة الاقتصادية منها والحقوقية .

المرأة الاسكندنافية

وعلى خطة المرأة الالمانية من حيث العناية في العلوم العملية ، جرت الامة الاسكندنافية ؛ ويرجع تاريخ نهضتها هذه ، الى عودة فردريك برمر

الاسوجية من امريكة ، ودعوتهما قوما الى التشبه بالعالم الجديد في تعليم وتحرير المرأة .

ولما كانت الامة الاسكنديناوية ، ليست امة عريقة في التاريخ ، وغير مقيدة في تقاليد قومية اصيلة ، فسرعان ما تيسر تجردها كما حدث للولايات المتحدة .

ولذلك فان افكار فردريكا برمر وجدت قوماً صاغياً ، وبفضل كل من البارون ادلسبار ، والسياسي هادين ، والعالم ميلدلبرنس ، توفرت لاسوج نهضة نسائية تمشى فيها العلم مع الاقتصاد والعمل . ومنذ ١٨٤٥ شرعت كفائة الاسوجية تباغها تدريجاً من الحقوق ما يغبطها عليه كثير من الامم ؛ وعلى خطوات اسوج درجت بقية البلاد الاسكنديناوية .

المرأة السلافية

واما المرأة السلافية فانها تذبذبت زمناً في ارجوحة السياسة ؛ ما بين صعود وهبوط ؛ ولكن البولونية منها ، فانه اوان نكبت سياسياً ، غير انها استفادت من الاختلاط بالامم السابقة بالتمدن ، ما خولها سبق بنات جنسها في مضمار النهضة ، وكم بين عالمات ، وعاملات التمدن الحديث من البولونيات ، او ذوات الدم البولوني ؛ كدام كوري

اما الروسية ؛ فانها همت في النهوض من كبوتها في القرن الثامن عشر اسوة بسائر الغرب ، ولكن فت في عضدها القيصر اسكندر الاول في بداية القرن التالي ؛ ولما صار الامر الى اسكندر الثاني في اواسط

ذلك القرن، وكان ميالاً للتجدد، مسجكها من يدها وحاول رفعها، فانشأ لها المدارس. وما زال حتى رأَت الحكومة في المتنورات خطراً فاقفلت تلك المدارس.

اقفلتها ولكن روح العصر كانت تنكر الرجعة والجمود؛ فهاهي الاسنون حتى عادت لفتحها سنة ١٨٨٩. وهكذا بفضل المهاجرة، وكليات اوروبه، كان السياسة لم تبلغ كل امنيتها من الروسيات، بل نلن نصيباً وافياً من العرفان والتنور؛ وحسبنا الاشارة الى كل من صوفيا كووالفسكي الرياضية، والكنتس بوبنسكي الفلكية، ومدام تيكوميروف النباتية.

المرأة باننازع اوفنصادي

وكان من نتيجة مشاركة الجنس اللطيف الجنس القوي في تحصيل العلم، ومجاراته في التأليف والاختراع، ان تنطرق للعمل بعلمه، ومزاحمة زميله اقتصادياً.

ولقد تلبه بعض المصاحين منذ اوائل القرن التاسع عشر الى مغبة هذه المزاحمة، فعمدوا الى صرف النساء الى اعمال صناعية خفيفة؛ يعملن فيها في منازلهن ولا تُضر في صحتهن، ولا بتربية اولادهن، ولكن عبثاً حاول المحاولون، فان المزاحمة الاقتصادية الشديدة بين الافراد وبين الامم، عملت على دفع النساء الى المعترك الحيوي، فمعضنات القلوب، غير مراعات ما يلائم حياة جنسهن، وحالة اجسامهن. وما انتهى القرن التاسع عشر، الا بلغ عدد الكاسبات عند الامم مبلغاً جسيماً.

وحسبنا توضيحاً لذلك ان ندرج الجدول التالي

المملكة	تاريخ الاحصاء	مجموع عدد النساء بالمملكة	عدد الكاسبات	نسبة الكاسبات الى مجموع نساء المملكة
المانيا	١٨٩٥	٢٦٢٦١٢١٣٠	٦٥٧٨٥٢٥٠	٢٥٫٠
انكلترا والغال	١٨٩١	١٤٩٤٩٥٦٢٤	٤٥٠١٦٢٣٠	٢٦٫٨
ايكوسيا	١٨٩١	٠٢٥٠٨٢٥٩٣٠	٥٥٦٥٦٤	٢٦٫٧
ايرلندا	١٨٩١	٢٥٣٨٥٥٧٩٧	٦٣٤٩٤٨	٢٦٫٦
النمسا *	١٨٩٠	١٢٥٠٦٥٢٨٤	٥٥٧٧١٥٧٣٤	٤٧٫٣
بلجيكا	١٨٩٠	٠٣٥٠٤٢٥٣٦٧	٧٩٧١٤٣	٢٦٫٢
دنيمرك	١٨٩٠	١٥١١٢٥٢٢٢	٢٣٣٥٤٥٣	٢١٫٠
فرنسا	١٨٩٦	١٩٥٣٤٦٥٣٦٠	٦٥٣٨٢٥٦٥٨	٣٣٫٠
هولاندا	١٨٩٩	٠٢٥٥٨٣٥٣٥	٤٣٣٥٤١	١٦٫٨
ايطاليا	١٨٨١	١٤٥١٩٤٥٢٤٥	٥٥٧٠١٥٢٧٥	٤٠٫٢
اسوج	١٨٩٠	٢٥٤٦٧٥٧٩٤	٤٨٦٥٨٧٢	١٩٫٧
نروج	١٨٩١	١٥٠٣٧٥٣٨٤	٢٤٤٥٧٤٧	٢٣٫٦
سويديرا	١٨٨٨	١٥٥٠٥١٨٠	٤٣٥١٩٠	٢٩٫٠
الولايات المتحدة	١٩٠٠	٣٧٥٣٤٤٤١٤٥	٥٥٣٢٩٥٨٠٧	١٤٫٣

* زيادة عدد الشاغللات بالنمسا لامتياز المرأة فيها بالتهافت على الزراعة

وشرع عدد الكاسبات العاملات في الازدياد المطرد بالقرن العشرين، وفي التسرب الى مختلف المهن : ففي مصانع الطنافس ، ومعامل الاجزاء ، والمعادن ، والورق ، والتجليد ، والحيل (الميكانيك) والبواخر ، وحتى في المصانع الزجاجية المشهورة باذاها للصحة وامثالها؛ فضلا عن الاعمال التي تحتاج لسواعد الرجال كسوق العربات ، ووظيفة الشرطة وغيرها، صار النساء يزاحمن الرجال غير ملتفتات الى تقليد ، وغير مشفقات على صحة وجمال . واذا بالحرب العامة قد اشتعلت ، فالتهمت الرجال ، وبقدر ما زادت في الحاجيات ، انقصت من العمال .

حينئذ استأسد ظباء النساء ، وبدافع الحاجتين الذاتية ، والوطنية ، تقدمن غير هيايات ولا وجلات ، من كل الاحزاب الفكرية على السواء ، لسد الفراغ اياً كان ومهما كان ، وفضلاً عن المرضات ، والموظفات ، والعاملات ، والصانعات ، روي منهن حملات ، وبجارات ، وسائقات سيارات ، وميكانيكيات ، وحدادات ، وامثال ذلك

وربما ان نساء الدول المركزية كن او فر تهافتاً على الكسب الذاتي بدافع الحاجة ؛ والبيكم جدولاً عن تقرير صندوق الامراض الالمانى الموزع في ١٦ اب ١٩١٧ وفيه كل من نسبة الزيادة السنوية ونسبة العمال من الجنسين مدة الحرب

سنة	١٩١٤	١٩١٥	١٩١٦
عاملة	٣٥٥٠٦٠٠٠	٣٥٨٣٩٠٠٠	٤٥٧٩٣٥٠٠
مجموع العمال	٩٥٦٦٦٠٠٠	٩٥٠٩٣٥٠٠	١٠٥٥٨١٥٠٠
النسبة بالمائة	٣٦٦٣	٤٢٥٢	٤٧٥٥

ويترجح لدينا ان نساء النمسا هن اكثر تهافتاً على العمل من المانيا، فان نسبة العاملات، للعمال فيها بلغت منذ ١٩٠٠ بالمائة ٤٤؛ فكم زادت ترى بعد، ولا سيما مدة الحرب؟

هذا وان اتعاب النساء في مدة الحرب العامة لم تذهب سدى، بل انها على ما فيها من الاجهاد، حققت لهن آمالاً ما كن ليبلغنها بقرن لولا الحرب؛ وهي امانيهن في الحقوق السياسية.

مفوق المرأة

كان لبعض النسوة من الاشراف في عهد الاقطاعات باوروبا وما يليه امتيازات خاصة قضي عليها بالقضاء على هذا العهد؛ فامسى الجنس اللطيف في غرة التمدن الحديث متاعاً للهو الرجل. غير انه لما شرع العلم بالنضوج، واصبح تحصيله (مودة) لدى نساء الاشراف، نبت من الجنسين كتاب جريثون اظهروا سفهم لسوء حال المرأة؛ وانطلقوا في نصحتها بطاب العلم. ولكن انى لنساء الشعب ذلك، والدرس كان وقتئذ يستدعي كثير الانفاق؟

فلذلك لبثت المرأة في جهالة وسوء حال، حتى تأيدت الفكرة الديمقراطية؛ فصارت الحكومات تعني بسائر طبقات الشعب على السواء؛ وتأسست المدارس المجانية، فالاجبارية،

وفي اثناء ذلك اضطر جهاد العالم الاقتصادي النساء ان يشتركن مع الرجال فيه؛ كما ان المدارس اخرجت مفكرات ساهن مقام المرأة السافل بالهيئة الاجتماعية؛ واوجدت خبيرات قديرات لبحن في اعمالهن

الذاتية ، فكان من اقتران العلم والعمل ، واعتماد جمهور النساء على اشخاصهن باعالة انفسهن ، ان نمت فيهن عاطفة الاستقلال من ربة الرجل ، فاجتمعن حول المدافعين عن حقوقهن وقاموا في صرخة واحدة الفت اذناً صاغية . ثم شرع بعد انصارهن في الازدياد المتصل .

بدأ انصار المرأة بالمطالبة بتحريرها ، ثم تطرقوا الى حقوقها الاجتماعية والسياسية . وساعد على نجاح دعوتهم اشتداد الاحزاب الاشتراكية التي أسست على مبدأ نصره الضعيف .

فقد كان اجداد الاشتراكيين ، ما عدا پرودون ، من انصار تحرير المرأة : فسن سيمون ، واتباعه ؛ مثل بازارد ، وانفتن ، وكابت ، وله رو ، وفوريه في فرنسا ، وروبرت اون ، في انكلترا ، وبيل في المانيا ، ولاوروف في روسيا ، وقاندرقلد وديستره في بلجيكا ؛ كانوا كلهم عاملين على منحها حقوقها .

وعلى سنة هولا ، تمثت الاشتراكية بالعصر الحاضر في تأييد مطالب النساء الاقتصادية والسياسية ؛ الا نادراً حيث يخشى في اشراك النساء بالاقتراع من شد ازر الحزب المحافظ الاكليريكي هذا وبالنظر لما صار للمرأة من الانصار الكثيرين ، ولما حصل لديها من الاستعداد ، شرعت تنال حقوقها الاجتماعية تبعاً ؛ فاشركت بالجمعيات الخيرية ، والنوادي ، ثم بالحاكم التحكيمية بين العمال واصحاب العمل ، (محكمة پرودون) فجالس البلدية ، وغيرها .

ولكن الانسان مطبوع على الطموح ؛ ففي اثناء ما كانت تفوز بذلك ، صار فؤادهما يهوى للأشراك في المجلس التشريعي ، محتجة بانها ادرى بسن الانظمة الماسة بها ، وان الشرائع المدنية لا تؤسس على المساواة الحقة بين الجنسين ، إلا

اذ اشترك كل منهما بسنها ؛ الى غير ذلك من البراهين الاخرى .
غير ان الرجل الذي تساهل معها في منحها كثيراً من الحقوق المدنية؛
والاجتماعية ، نهض متظاهراً في معاكستها بالحقوق السياسية ؛ الا انهم
ما عتموا في البلاد الجديدة التي لم تؤسس على قاعدة الاريستوقراطية؛
واتي كان للنساء فيها جهاد اقتصادي ، كالولايات المتحدة ، وبعض مستعمرات
انكارترا ، وغيرها ، ان اقتنعوا بلزوم منحها تلك الحقوق . ثم كانت الحرب
العامة ، وما حصل فيها من الانقلابات الفكرية ، باعثة على نجاح المرأة
بأمانيتها في بقية الممالك الاوروبية وسواها

هذا ومن يتبصر في المسألة النسائية ، ير ان السواد الاعظم من اخصامها
هم اشهر رجال العالم ؛ في العلم ، والسياسة ؛ ويخال لنا ان تغلب النساء
بالرغم عن الاكثرية المخالفة بالفعل ، في قضية المساواة ، حدث عن تأثيرهن
الشخصي ، على افراد الرجال ، حتى استعبدن كثير أمنهن للدعوة لهن . كما صار
جمهور يناصر هذه الدعوة زلفى ، الى ان اصبح ذلك (مودة) ثم روحا عامة ؛
واخيراً في اثناء ما كان المنتصر والمنكسر بالحرب العامة في سكرتي
الفرح او الترح ، اقدمت الدول تباعاً ، مدفوعات بالاعتراف في الجميل للمرأة
بما كان لها من الخدم في تلك الحرب ؛ على المساواة السياسية ، وكان
اعتراف احداها يؤثر على البقية ، ويدفعها لعدم التردد .

وبالنظر لهذه الخطوة الكبرى توطد الامل بان تلك المساواة ستصبح
مما قريب تامة بين الجنسين في الغرب ، وانها ستشمل هناك الممالك التي
لا تزال محافظة . وهي تجربة لاندرى اذا كان البشر سيثبت عليها . والله اعلم



M^{le} Lesspinasse الأئمة لسيناس

عاقلة اديبة ولدت في ليون ١٦٣١ م وتوفيت
١٧٧٦ م وكانت دارها ندى افاضل العصر

«راجع عنها فيلا صفحة ٢١٩»



مندوبو السن فن الايرلنديون في لندن

يرى القاري في هذا الرسم المسمى دي فاليرا رئيس الجمهورية وقد جلس الى
يساره المسيو غريث نائبه ووراثهم آيين المندوبين ثلاث نسوة بينهن الأئمة
او كينيل بالشمال ابنة الزعيم الايرلندي في مجلس النواب البريطانى وفي ذلك برهان
محموس على ما دلت عليه مكانة المرأة في الغرب

فهرس مواضيع الكتاب

صفحة

المقدمة : اسباب التأليف . منهج التأليف واقسامه . مطمحنا
الاصلاحي ازاء الدين . ديباجة هذا الكتاب

الجزء الاول

= عهد الامومة =

- | | | |
|---|---------|--|
| ١ | تهديد : | ميزة عهد الامومة . تقسيمه . الام مرجع |
| ٢ | ١ | عهد الامومة الوحشي : خواصه (٣) الاولاد للعشيرة .
تعدد الازواج . تطور منزلة المرأة |
| ٥ | ب | عهد الامومة الاجتماعي : نقالده « ٦ » مصدره « ٧ » مقابلة
بين منزلة الوالدين |

الجزء الثاني

= عهد الانتقال =

- | | | |
|----|---------|---|
| ١٠ | تهديد : | تعريفه . مصدره (١٢) الام التي عاشت فيه |
| ١٣ | ١ | المرأة المصرية : الدين وتشكيل العائلة (٥١) <u>المرأة بالهيئة الاجتماعية</u>
(١٦) <u>المرأة بالعائلة</u> . عصر المرأة وعهد المساواة . |
| ٢٠ | ب | المرأة البابلية والآشورية : شريعة بابل واشور (٢١) الشبوع
طرق الزواج (٢٢) منزلة المرأة . |

الجزء الثالث

صفحة

= عهد البوذية =

- ٢٣ تمهيد : صفة هذا العهد . مصدره . سقوط المرأة فيه
- ٢٥ ا المرأة الفارسية : دين فارس وتاريخها « ٢٦ » تأثيرها على حال المرأة
- ٢٧ ب المرأة التركية والمغولية : حياتهم القومية . المرأة باعمال الرجل (٢٨) منزلها
- ٢٩ ج المرأة الهندية : (٣٠) المرأة الآرية الفادية (٣١) المرأة البرهمية (٣٣) منزلة الهندية الاجتماعية (٣٤) المرأة البوذية
- ٣٦ د المرأة اليابانية : تطورها . الشهيرات منها (٣٧) ابحار البنات
- ٣٨ هـ المرأة الصينية : المرأة بالشرعية (٤٦) المرأة بالعائلة (٤٢) المرأة بالهيئة الاجتماعية
- ٤٣ و المرأة السورية : خلاصة تاريخية (٤٤) المرأة الفينيقية
- ٤٦ ز المرأة اليهودية : تأثير حالة اليهود الاجتماعية والسياسية عليها (٤٧) سلطة الرجل الواسعة (٥٠) ما اصلحته اليهودية بشؤونها . (٥٢) شهيرات اسرائيل .
- ٥٣ ح المرأة المسيحية : تطور الشرعية . تأثيره على نظرم للمرأة . (٥٤) المرأة بعهدم الاول . (٥٨) ما اصلحته المسيحية (٦١) المرأة بنظر الكنيسة (٦٣) المرأة بخدمة الدين . شهيرات المسيحيات

الجزء الرابع

= المرأة الأوروبية =
(في عهدي الامومة والابوة)

٦٥	تمهيد :	خلاصة تاريخية
٦٨	ا	المرأة عند البرابرة : تطور حالتها وتحسنه
٥١	ب	المرأة اليونانية : مصدر شرعهم • عهد الامومة • الاشتبضاع (٧٣) اليونانية بالعائلة • البنت • الزوجة • الارملة (٧٧) اليونانية بالهيئة الاجتماعية • (٧٨) الشهيرات
٨٠	ج	المرأة الرومانية : عصر الرومانية الحديدي • تأثير الشريعة فيه على حال المرأة (٨٤) عصر الرومانية الذهبي • تغلب النساء (٨٥) الفوضية الزوجية (٨٦) تأثير المسيحية اخلاقياً على الرومان

الجزء الخامس

= للمرأة العربية قبل الاسلام =
(في عهدي الامومة والابوة)

٨٨	تمهيد :	خلاصة تاريخية
٩٠	ا	المرأة العربية قبل التاريخ : عهد الامومة والشيوع وثقله الازواج
٩٤	ب	المرأة بالتمدن العربي الشمالي : النهضة قبل ١٠٠٠ سنة = المرأة بالتمدن العربي الشمالي ق م • العاقبة (٩٤) المرأة الجمهورية (٩٧) المرأة لدى الشاسو (٩٧) المرأة لدى الانباط

صفحة	(٩٩) المرأة بالتمدن العربي الشمالي ب . م — حال العرب حين الميلاد — المرأة في تدمر . الشهيرات
١٠٣ . ج	المرأة بالتمدن العربي الجنوبي : خلاصة تاريخية (١٠٤) المرأة عند المعينيين . (١٠٥) المرأة عند السبأيين . (١٠٧) المرأة عند الحميريين .
١١٠ . د	المرأة العربية في الجاهلية : خلاصة تاريخية (١١١) اخلاق المرأة بالجاهلية (١١٣) الكرم (١١٥) الشجاعة (١١٧) الوفاء (١١٨) الصدق (١١٩) الانفة (١٢١) العفة (١٢٢) الحرية (٢٨) : نواب طبيعة البداوة وسيطرة الرجل بالتأثير على اخلاقها . (١٢٩) . مدارك المرأة بالجاهلية . الطبيعة مدرسة الجنسبين (١٣٠) جدول اصيالات الراي (١٣١) الشعر (١٤١) الفصاحة (١٤٥) الخطابة (١٤٦) الطب (١٤٧) التاريخ (١٤٨) منزلة المرأة بالجاهلية اشراف العرب على نقاب الامم (١٥٠) النكحة الجاهلية (١٥٣) الطلاق (١٥٤) الحجاب (٢٥٥) هل كان الحجاب موجوداً ؟ (١٥٩) تعدد الزوجات انواع الاستبداد بالمرأة (١٦٠) منزلة المرأة (١٦٢) جدول صاحبات المنزلة

الجزء السادس

المرأة في الشريعة الاسلاميه

(عهد الابوة)

١٩٥	تهديد :	خلاصة تاريخية
١٦٧	١	تطور الافكار حتى الاسلام : المرأة بالتاريخ والشرائع

صفحة	احتمالاً
١٧٠	ب
١٧٤	ج

المرأة في نظر الاسلام : الدين والنبي والمرأة
تسييد الرجل . وقلة الثقة بالمرأة .

اصلاح الاسلامي : ماذا وضع الاسلام من تحسين
حقوق المرأة ؟ (١٧٦) اصلاح الاسلام بمباشرة المرأة
بنتاً (١٨٠) وزوجة (١٨٧) واما « مع ايراد حل كل منهن
بالتاريخ » (١٨٨) الاسلام والعلاقات الزوجية
ما وضعه الاسلام من الحدود (١٨٩) الزواج (١٩١) الطلاق
(١٩٩) الحجاب (٢٠١) الاسلام وحقوق المرأة المدنية
(٢٠٢) المرأة بالحقوق المدنية (٢١٠) المرأة بالواجبات
المدنية (٢١٥) المرأة ازاء القانون « مع ايراد خلاصة
حال المرأة في كل من ذلك لدى بقية الامم »

الجزء السابع

المرأة في النorden العربي

عهد الأبوة

١٢٧	تمهيد : خلاصة تاريخية . تأثير الاعاجم بمحضارة العرب على شأن المرأة . تطورها بعد الاسلام
٢١٨	١ العصر الاموي : الحالة الاخلاقية وتأثير السياسة عليها . الحذر من النساء . اركان النهضة منهن . الزاهدات والاماء . صكينة ومدموازيل اسبناس .
٢١٩	ب العصر العباسي : حياة القصور . لماذا قامت النهضة النسوية بالاماء ؟ شهيرات العصر .

	صفحة
ج العصر الاعجمي : لماذا اضمحل شأن الجوارى بالعصر التركي وظهر العالمات ؟ . منزلة المرأة .	٢٢١
د متغلبات النساء : شهيرات المتنفذات بالتمدن الشرقي .	٢٢١
ه العصر الاندلسي : لماذا كان النساء بالاندلس احسن حالا ؟ الفرق بين النهضةين . شهيرات الاندلس	٢٢٢
و العصر العثماني : مصدر التعصب الديني . تاريخ تركيا بين الفتح والدفاع . منشأ النهضة . شهيرات التركيات . عبد الحמיד والنهضة . التركية بالسياسة .	٢٢٣
ز النهضة العربية الحديثة : مصدر النهضة . دور الراهب (٢٢٦) نهضة مصر محمد علي باشا واسماعيل باشا . الاحتلال والاختلاط . فاسم امين . المرأة القبطية . (٢٢٩) نهضة سوزبة . البعثات الدينية . نهضة المسيحيات . نهضة الملمات . تأثير الحرب العامة . نهضة اليهوديات . نهضة الدرزيات (٢٣٦) نهضة العراقي . المسيحية . المسلمة . اليهودية (٢٣٧) النهضة النسوية العامة (٢٣٧) نهضة المهجري	٧٢٥

الجزء الثامن

عصر المرأة

تطور المرأة في التمدن الحديث

تمهيد : مصدر هذا التمدن وتطوره . تأثير العرب فيه . سقوط المرأة بأوائله .	٢٤٣
١ المرأة اللاتينية : ما الذي ساعد فكرة تجريد المرأة .	٢٤٤

- خصوصية نابليون . سير العلم
- ٢٤٦ ب المرأة الانكلوسكسونية : تأثير المذهب والسياسة على
الانكليزية . سير العلم بانكلترا . نهضة الامبريكيات .
سير العلم بأمر بركة . حل المرأة اقتصادياً . الجمعيات النسوية .
- ٨٦١ ج المرأة الجرمنية : سيرها الهادي . تطورها العلمي . تأثير
الحرب عليها . احصاء الطالبات والمعلمات
- ٢٦٢ د المرأة الاسكندنافية : تربيتها العمالية . نهضتها . حقوقها
- ٢٦٢ هـ المرأة السلافية : في أرجوحة السياسة . البولونية . الروسية
- ٢٦٢ و المرأة في التنازع الاقتصادي : منشأ . زاحمة المرأة اقتصادياً
. التدابير الاصلاحية . جدول كسابات الامم . تأثير الحرب
العامة على زيادتهن . نتيجة التنازع الاقتصادي اجتماعياً
- ٣٦٦ ز حقوق المرأة : تطور فكرة الحقوق . تأثير الديمقراطية .
تأثير الاشتراك في الكسب . الاشتراكيون وحقوق المرأة .
الرجل ازاء حقوقها السياسية . المرأة كانت بجملة المنتصرين
في الحرب العامة . الاعتراف بالجميل

تصحيح الخطأ

صفحة	سطر	خطأ	صواب
٢	١٤	من طبائع	على طبائع
٦	١٠	حرباً	حرب
٧	١٠	بالاحتفاظ	باحتفاظ
٣١	١٣	واحدى مصادر	وأحد مصادر
٤٢	٠٢	فحب	فحسب
٤٨	١٥	كانت عنهم	كانت عندهم
٥٣	٠٢	المسيحة	المسيحية
٦١	٠٦	كل بالآخر	كللاً بالآخر
٧٠	١٦	اضممت	اضمحت
٩٢	١٠	برهان ساطع	برهاناً ساطعاً
١٠٣	١١	ثلاثاً	ثلاث
١٠٧	٠١	قامت	قامت
١١١	١٩	اعلان المرأة	اخلاق المرأة
١٣١	٠٥	فيها الجنسين	فيها الجنسان
١٣٥	٠٢	حضيئاهم	حضنائهم
١٣٥	٠٦	ضنين	ضنينين
١٣٩	٢	سلقية	سليقة

صواب	خطا	سطر	صفحة
تميم	تيميم	٢٠	١٣٩
الفناء	السنا	٥٦	١٤٠
عابه	على	٢	١٤٨
حكما من اهلها وجمها من اهلها	حكماً من اهلها	٩	١٩٢
ومن يتعد	ومن يتعدى	٤	١٩٣
يدنين	لا يدنين	٩	١٩٦
حام	حاماً	١٨	١٩٧
احد عشر	احدى عشر	١٤	٢٢٤
والوطنيين	والوطنيون	٥٢	٢٢٩
كلاً من	كل من	١١	٢٣٢



قهرسى رسوم الكتاب

٢٢٥ و ٢٢٤	السلطان عبد الحميد الثاني بين صفحتي	٣ و ٢	بين صفحتي	الانسان الاول
٢٢٥ و ٢٢٤	السلطان سليم الثالث	٣ و ٢	- -	الزوجان في العهد الوحشي
٢٢٥ و ٢٢٤	السلطان مراد الرابع	١٥ و ١٤		ايزيس معبودة مصر
٢٢٩ و ٢٢٨	ملك فاحف الباسل	١٥ و ١٤		معبد مصري
٢٣٩ و ٢٣٨	نعوم مكرزل	١٩ و ١٨		زوجة فرعون مصر
٢٣٩ و ٢٣٨	الاميرة روز ابو اللحم مكرزل	٢٥ و ٢٤		زورو استر
٢٣٩ و ٢٣٨	نيكار خانم اديبة الترك	٢٩ و ٢٨		بوذا
٢٤٥ و ٢٤٤	نايوليون الاول	٢٩ و ٢٨		براهما
٢٤٥ و ٢٤٤	لور باسي	٥٣ و ٥٢		عيسى
٢٤٩ و ٢٤٨	مريم سمرفيل	٥٣ و ٥٢		موسى
٢٤٩ و ٢٤٨	مريم ميتشل	٧١ و ٧٠		ايفتالت اليونانية
٢٦٩ و ٢٦٨	مندوبات السن فن بايرلاندا	١٠١ و ١٠٠		زنبونيا ملكة تدمر
٢٦٩ و ٢٦٨	مدام لسبوناس	٢٢١ و ٢٢٠		صفحة قرآن قديم وتفسيره
	رسم المؤلف			بقلم آنسة مصرية -

.....

ثن الكتاب في سورية خمسون غرشاً سورياً وفي غيرها قيمة عشرين غرشاً
مصرياً ويطلب من مؤلفه محمد جميل بيهم في بيروت او من هادل بيهم وشركاه
في اسكندرية صندوق البريد ١١٧٣ - تليفون ٤٢٧ او من سائر المكتبات